

الكتاب المؤلف

بقلم

أقل خدمة الدين الاسلامي والذهب الاماني

عبد بن شرف الدين الموسوي
القائم

مفرد الطبع محفوظة للمؤلف

ويبيع ترجمة الكتاب بغير اللغة العربية وطبع الترجمة لمن يحسن ذلك
على شرط أن لا يضيع شيء من مطالب الكتاب

١٣٥٥ مطبعة الرفان * صيدا ١٩٣٦ م

تنبيه

لم نجعل فهرساً لمصادر كتابنا هذا استثناء عنه بذكر الكتاب عند النقل عنه مع تعيين الصفحة من ذلك الكتاب = ولما كانت الكتب مختلفة في عدد الصفحات لكرر طبعها لم تقتصر (في مقام النقل عنها في هذا الكتاب وغيره من سائر مؤلفاتنا) على تعيين الصفحة فقط ، بل عينا معها الباب أو الفصل مثلاً ليرجع اليه من لم تكن صفحات النسخ التي عنده (من الكتب التي نقلنا عنها) موافقة في العدد لصفحات النسخ التي عندنا فأنبه إلى هذا واحفظه

تنبيه آخر

الغلط المطبعي يعسر الاحتراز منه غالباً وقد كان لهذا الكتاب حظ منه وافر ولم يتسن لنا الاستقصاء في البحث عنه لوفور الأشغال المأتمنة من ذلك وانما نبهنا في الجدول على ما عثرنا عليه صدفة وأكثره لا يغير المعنى — نعم لفظ وتسعين الواقع في أول سطر ١٥ من صفحة ٦ غلط يغير المعنى وصوابه وستين وكذا ما وقع في صفحة ٢١ سطر ١٧ وهو ١٤٥ وصوابه ١٥٤ ووقع في سطر ٧ من صفحة ٣٦ عبارة ليست من الكتاب وهي : « وهم الأقربون إلى رسول الله والأقربون أولى بالمعروف » فلتسقط هذه العبارة كلها — وليطمأن المراجعة ٦٨ في صفحة ١٩٩ ليس لها إلا عنوان واحد هو العنوان الأول فقط أما الثاني والثالث والرابع فأنها من عناوين المراجعة ٧٠ صفحة ٢٠٤ وقد وُضعت في غير موضعها وفي سطر ٣ من صفحة ٥٥ لفظ تسع وتسعين غلط يغير المعنى وصوابه تسع وستين .

الخطأ والصواب

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٣	٥	يوجد	رجاء	١٢	٢	مات على فراشه	مات منكم على فراشه
٣	١٦	الفصل بقولك الفضل	الفصل بقولك الفضل	١٢	٢١	فاحجب	فاحجب
٦	١٥	وتسعين	وستين	١٦	٢٠	حديث	حديث
٨	٨	بعض لبعض	بعضهم لبعض	١٨	٣	ما كانوا يوعدون	ما يوعدون
٩	١٢	يدعو لمذهب	يدعو إلى مذهب	١٩	١	جبل ذلك	جبل دخول ذلك
١٠	١٣	إلى نصابه	في نصابه	٢٤	٩	ويثباتك	ويثباتك

صفحة	متر غطا	صواب	متر غطا	صواب	صفحة
٢٠	٨ القاطنين صلي	القاطنين فيهم صلي	٦ القفاري وعمر	وفي صحيح البخاري	٧١
٢١	١٧ ص ١٤٥	ص ١٥٤	عن عمر	عن عمر	٧١
٢٤	٤ إلا لا منافق	إلا لا منافق	٦ مسلم عن عمران	مسلم عن أبي موسى	٧١
٢٤	١٨ الأشكال	الأشكال	وعمران	وعمران	٧١
٢٤	٢١ المؤبد	المؤبد	٢١ الطبراني	الطبري	٧٢
٢٥	٣ وأو كلناها	أو كلناها	١٨ ترجمة لمعة	ترجمة ابن لمعة	٧٤
٢٦	١٢ بجبل جميعا	بجبل الله جميعا	٦ ذكره في كتابه	ذكره ابن القيسراني	٧٥
٢٧	١ وإن هذا	وأن هذا	في كتابه	في كتابه	٧٥
٢٧	٢ ولا تتبع	ولا تتبعوا	١٧ في التشيع	بالتشيع	٧٦
٢٧	١٥ ولا تتبع	ولا تتبعوا	١٧ اتقن	اتقن	٧٩
٢٧	١٧ بريدة	بريد	١٧ الثلاث	الثلاثة	٨٤
٣١	٤ لعذبهم	ليعذبهم	١٣ ٣ ومعاوية	ومعاوية	١٠٩
٣٢	٢٢ الا علي	إلا عليا	٣ وحبك ما جاء	وحبك ما جاء	١٢٧
٣٢	٢٣ وابو ذر	وابا ذر	أثرة	أثرة	١٣٢
٣٣	٦ بريدة	بريد	٩ حيلة	حيلة	١٥٠
٣٣	١٠ أخرج المغازلي	أخرج ابن المغازلي	١٤ متعددة	متعددة	١٥٣
٣٥	٨ بايعتم	بايعتم به	٤ حب	حبيب	١٥٥
٤٣	١ وعباس	وعابس	١٣ أبي الطفيل	أبي الطفيل	١٦٧
٤٥	٨ فخر الدين	فخر الدولة	١٩ ما جاء	ما جاء	٢٦٨
٤٥	١١ في وكرها	من وكرها	١٥=١٠٤	المراجعة ١٠٤	٢٧١
٤٧	١٨ بهران	بهرام	٢١ الحريين	الحريين	٢٨٥
٥٥	٣ تسع وتسعين	تسع وستين	١٤ اصول الدين	اصول الدين	٢٨٩
٦٣	٧ بن طرخان	بن طرخان	١١ فضيل بن عمر	فضيل بن عمرو	٢٩٦
٦٦	٢١ هذه الأموي	هذا الأموي	١٦ وغيرهم من أمثالها	وغيرهم من أمثالهم	٢٩٦
٦٧	٢١ الطبراني	الطبري	١٨ شواهدا	شواهد	٢٩٦
٦٨	٨ اسماعيل بن خالد	اسماعيل بن أبي خالد	٢٤ تسليم	تسليما	٣١٢

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة - واهداء

هذه صحف لم تكتب اليوم، وفكر لم تولد حديثاً، وإنما هي صحف انتظمت منذ زمن يربو على ربع قرن، وكادت يومئذ أن تبرز بروزها اليوم، لكن الحوادث والكوارث كانت حواجز قوية عرقلت خطاها، فاضطرتها إلى أن تكمن وتكن، فترثت تلتبس من غفلات الدهر فرصة تستجمع فيها ما تشتت من أطرافها، وتستكمل ما نقص من اعطافها، فإن الحوادث كما أخرت طبعها، مسّت وضعها

أما فكرة الكتاب فقد سبقت مراجعته سبقاً بعيداً، إذ كانت تلتمع في صدري منذ شرح الشباب، التماع البرق في طيات السحاب، وتغلي في دمي غليان الغيرة، تتطلع إلى سبيل سوي يوقف المسلمين على حد يقطع دابر الشغب بينهم، ويكشف هذه الغشاوة عن ابصارهم، لينظروا إلى الحياة من ناحيتها الجدية، راجعين إلى الأصل الديني المفروض عليهم، ثم يسيروا معتصمين بحبل الله جميعاً، تحت لواء الحق إلى العلم والعمل، إخوة ببرة يشد بعضهم أزر بعض = لكن مشهد هؤلاء الاخوة المتصلين يبدأ واحد، وعقيدة واحدة، كان - وأسفاه - مشهد خصومة عنيفة، تغلو في الجدل، غلو الجهال، حتى كأن التجاليد في مناهج البحث العلمي من آداب المناظرة، أو أنه من قواطع الأدلة ذلك ما يثير الحفيظة، ويدعو إلى التفكير، وذلك ما يبعث الهم والغم والأسف فما الحيلة؟ وكيف العمل؟ هذه ظروف ملمة في مئين من السنين، وهذه مصائب محدقة بتأمن الأمام والوراء وعن الشمال وعن اليمين، وذلك قلم يلتوي

به العقم أحياناً ، ونحور به الأطلع أحياناً أخرى ، وتدور به الحزبية تارة ، وتسخره العاطفة تارة أخرى ، وبين هذا وذاك ما يوجب الارتباك فما العمل ؟ وكيف الحيلة ؟ ضقت ذرعاً بهذا ، وامتلات بمحله هماً ، فهبطت مصرأ - أواخر سنة ١٣٢٩ - مؤملاً في « نيله » نيل الأمانة التي أنشدها ، وكنت ألهمت أفي موفق لبعض ما أريد ، ومتصل بالذي أداورُ معه الرأي ، وأتداول معه النصيحة ، فيسد الله بأيدينا من « الكنانة » سهماً نصيب به الغرض ، ونعالج هذا الداء المُلح على شمل المسلمين بالتمزيق ، وعلى جماعتهم بالتفريق - وقد كان - والحمد لله - الذي أملت ، فإن مصر بلد نبئت العلم ، فينمو بها على الإخلاص والإذعان للحقيقة الثابتة بقوة الدليل ، وتلك ميزة لمصر فوق مميزات التي استقلت بها

وهناك على نعمى الحال ، ورخاء البال ، واجتهاج النفس ، جمعني الحظ السعيد بعلم من اعلامها ، المبرزين بعقل واسع ، وخلق وادع ، وفؤاد حي ، وعلم عليم ، ومزمل رفيع ، يتبوؤه بزعامته الدينية ، بحق وأهلية (رحمته الله) لا زهر الكبير الشيخ سليم أفندي ، وما أحسن ما يتعارف به العلماء من الروح النقي ، والقول الرضي ، والخلق النبوي ، ومتى كان العالم بهذا اللباس الأنيق المترف كان على خير ونعمة ، وكان الناس منه في أمان ورحمة ، لا يأبى أحد أن يفضي اليه بدخيلة رأيه ، أو يثته ذات نفسه كذلك كان علم مصر وإمامها ، وهكذا كانت مجالسنا التي شكرناها شكرأ لا انقضاء له ولا حد

شكوت إليه وجدي ، وشكا إليّ مثل ذلك وجداً وضيقاً ، وكانت ساعة موقفة أوحث اليها التفكير فيما يجمع الله به الكلمة ويلم به شعث الأمة فكان مما اتفقنا عليه أن الطائفتين - الشيعة والسنة - مسلمون يدينون حقاً بدين الاسلام الخفيف ، فهم فيما جاء الرسول به سواء لا اختلاف بينهم في أصل أساسي يفسد التلبس بالمبدأ

الإسلامي الشريف ، ولا نزاع بينهم إلا ما يكون بين المجتهدين في بعض الأحكام لاختلافهم فيما يستنبطونه من الكتاب أو السنة أو الإجماع أو الدليل الرابع وذلك لا يقضي بهذه الشقة الحقيقة ولا بتجشم هذه المهاوي العميقة إذن أي داع آثار هذه الخصومة المتطايير شررها منذ كان هذان الإسمان - سنة وشيعة - إلى آخر الدوران

ونحن لو محصنا التاريخ الإسلامي وتبيننا ما نشأ فيه من عقائد وآراء ونظريات لعرفنا أن السبب الموجب لهذا الاختلاف إنما هو ثورة لعقيدة ودفاع عن نظرية أو تحزب لرأي وأن أعظم خلاف وقع بين الأمة اختلافهم في الإمامة فإنه ما سئل سيف في الإسلام على قاعدة دينية مثل ما سئل على الإمامة فأمر الإمامة إذن من أكبر الأسباب المباشرة لهذا الاختلاف ، وقد طبع الأجيال المختلفة في الإمامة على حب هذه العصبية وألفت هذه الحزبية ، بدون تدبر وبدون روية ، ولو أن كلاً من الطائفتين نظرت في بيانات الأخرى نظر المتفاهم لا نظر الساخط الخاص ، لحصص الحق وظهر الصبح لذي عينين - وقد فرضنا على أنفسنا أن نعالج هذه المسألة بالنظر في أدلة الطائفتين ، فنفهمها ففهماً صحيحاً ، من حيث لا نحس إحساسنا المجلوب من المحيط والعادة والتقليد ، بل نعرف من كل ما يحوطنا من العواطف القومية ، ونقصد الحقيقة من طريقها المجمع على صحته ، قتلسمها المساء ، فلعل ذلك يلفت أذهان المسلمين ويبعث الطمأنينة في نفوسهم ، بما يتحرر ويتقرر عندنا من الحق فيكون حداً ينتهي إليه إن شاء الله تعالى ، لذلك قررنا أن يتقدم هو بالسؤال خطأ عما يريد فأقدم له الجواب بخطي على الشروط الصحيحة موثقاً بالهتل أو بالنقل الصحيح عند الفريقين

وجرت بتوفيق الله عز وجل على هذا مزاجنا كلها ، وكنا أردنا يومئذ طبعها لنتمتع بنتيجة عملنا الخالص لوجه الله عز وجل ، لكن الأيام الجائرة ، والاقدار الغالبة اجتاحت العزم على ذلك ، ولعل الذي أبطأ عني هو خير لي

وأنا لا ادعي أن هذه الصحف صحف تقتصر على النصوص التي تألفت يومئذ
بيننا ولا أن شيئاً من الفاظ هذه المراجعات خطه غير قلبي فإن الحوادث التي أشرت
طبعها فرقت وضعها أيضاً - كما قلنا - غير أن المحاكمات في المسائل التي جرت بيننا
موجودة بين هاتين الدفتين بمخالفاتها مع زيادات اقتضتها الحال ، ودعا إليها النصح
والإرشاد ، وربما جرت إليها السياق على نحو لا يخل بما كان بيننا من الاتفاق

وإني لأرجو اليوم ما رجوته أمس أن يحدث هذا الكتاب إصلاحاً وخيراً ،
فإن وفق إلى عناية المسلمين به ، وأقبلهم عليه فذلك من فضل ربي ، وذلك أرجو
ما أرجوه من عملي إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه
توكلت وإليه أنيب

وإني لأهدي كتابي هذا إلى أولي الألباب من كل علامة محقق ، وبجادة مدقق
لابس الحياة العلمية فحص حقائقها ، ومن كل حافظ محدث جهذ حجة في السنن
والآثار ، وكل فيلسوف متضلّع في علم الكلام ، وكل شاب حي مثقف حر قد تجلّ من
القيود وتملّص من الأغلال ممن يؤمّلهم للحياة الجديدة الحرة فإن تقبله كل هؤلاء
واستشعروا منه فائدة في أنفسهم فأني على خير وسعادة

وقد جهّدت في استخراج هذا الكتاب ، بنحت الجواب فيه على النحو الأكل
من كل الجهات ، وقصدت به إلهام المصنفين فكرته وذوقه ، بدليل لا يترك خليجة ،
وبرهان لا يدع وليجة ، وعينت بالسنن الصحيحة ، والنصوص الصحيحة ، عناية اغنى بها
هذا الكتاب عن مكتبة حافلة مؤتلة بأنفس كتب الكلام والحديث والسير ونحوها
مما يتصل بهذا الموضوع الخطير ، بفلسفة معتدلة كل الاعتدال صادقة كل الصدق ،
وبأساليب تقرض على من أَلَمَّ به أن يسروا خلفه وهم - أعني منصفهم - له تابعون

ح
من أوله إلى الفقرة الأخيرة منه فإن ظفر كتابي بالقراء المنصفين فذلك ما ابتغيه ،
واحمد الله عليه

أما أنا فستريح والحمد لله إلى هذا الكتاب ، راضٍ عن حياتي بعده ، فإنه عمل « كما
اعتقد » يجب أن ينسبني ما شئت من تكاليف الحياة الشاقة ، وهموم الدهر الفاقة ،
وكيد العدو الذي لا أشكوه إلا إلى الله تعالى (وحسبه الله حاكماً ، ومحمدٌ خصيماً)
ودع عنك نهياً صريحاً في حجراته ، إلى ما كان من محن متدفقة كالسيل الاتي
من كل جانب ، محفوفة بالبلاء ، مقرونة بالضيق والا كفه رار ، إلا ان حياتي الخالدة
بهذا الكتاب حياة رحمة في الدنيا والآخرة ترضى بها نفسي ويستريح بها ضميري فأرجو
من الله سبحانه أن يتقبل عملي « ويتجاوز عن خطأي وزلي ويجعل اجري عليه نفع
المؤمنين وهدايتهم به (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري
من تحتهم الأنهار في جنات نعيم دعواهم فيها سبحانهك اللهم وتحتهم فيها سلام وآخر
دعواهم أن الحمد لله رب العالمين)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ *
مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ * إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ * اهْدِنَا
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ *

المراجعة ١ رقم ٦ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١- نعية المناظر - ٢- استثنائه في المناظرة

١ سلام على الشريف العلامة الشيخ عبد الحسين شرف الدين الموسوي ورحمة الله وبركاته

إني لم أتعرف فيما مضى من أيامي دخائل الشيعة ، ولم أبلُ أخلاقهم ، إذ لم أجالس أحادهم ، ولم أستبطن سوادهم ، وكنت متعلماً إلى محاضرة أعلامهم ، حران الجوانح إلى تخلل عوامهم ، بحثاً عن آرائهم ، وتنقيباً عن أهوائهم ، فلما قدّر الله وقوفي على ساحل عيلك المحيط ، وأرشدني ثغر كأسك الممين ، شفى الله بسائغ فرائك أوامي ، ونضج عطشي ، وألّية بمدينة علم الله (جسدك المصطفى) وبابها (أيك المرتضى) إني لم أذق شربة أقمع لغليل ، ولا أنجم لليل ، من سلسال منهك السلسيل ، وكنت أسمع أن من رأيكم (معشر الشيعة) بجانب اخوانكم (أهل السنة) واتقواكم عنهم ، وأنكم تأنسون بالوحشة ، وتخلدون إلى الوحدة ، وأنكم . وأنكم . لكنني رأيت منك شخصاً رقيق المنافقة ، دقيق المباحثة ، شهوي المجاملة ، قوي المجادلة ، لطيف المفاكهة ، شريف المماركة ، مشكور الملبسة ، مبرور المنافسة ، فاذا الشيعي ربحانة المجلس ، مومنة كل أدب ٢ وإني لواقف على ساحل بحرك اللحي أستاذك في خوض عبابه والغوص على درره ، فإن أذنت غصنا على دقائق وغوامض نحوك في صدري منذ أمد بعيد ، وإلا فلا أمر اليك ، وما أنا فيما أرفعه يباحث عن عثرة ، أو متبوع عورة ، ولا بمفند أو مند ، وإنما أنا نشاد ضالة ، وبحاث عن حقيقة ، فإن تبين الحق فإن الحق أحق أن

يتبع وإلا فإننا كما قال القائل

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي يختلف

وسأقتصر (إن أذنت) في مراجعتي إياك على مبحثين ، أحدهما في إمامة المذهب
أصولاً وفروعاً ، وثانيهما^(١) في الإمامة العامة (وهي الخلافة عن رسول الله ﷺ)
وسيكون توقيعي في أسفل مراجعاتي كلها (س) فليكن توبيخك (ش) وأسلفك يرجاء
العفو عن كل هفوة والسلام

س

المراجعة ٢ رقم ٦ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١- رد التحية ٢- الاذن في المناظرة

١ السلام على مولانا شيخ الإسلام ورحمة الله وبركاته
خولتني بكتابك العطوف من النعم وأوليتني به من المنن ، ما يعجز عن ادا حقّه
لسان الشكر ، ولا يستوفي بعض فرائضه عمر الدهر - رمتني بآمالك ونزعت إليّ
برجائك ، وأنت قبله الراجي ، وعصمة اللاجي ، وقد ركب من سوريا اليك ظهور
الآمال ، وحططت بفنائك ما شددت من الرجال ، متجعماً علمك مستطراً فضلك ،
وسأقلب عنك حي الرجاء ، قوسى الأمل ، إلا أن يشاء الله تعالى
٢ استأذنت في الكلام (ولك الأمر والنهي) فسل عما أردت ، وقل ماشئت ،
ولك الفصل بقولك الفضل ، وحكمك العدل ، وعليك السلام

س

(١) بسم الله الرحمن الرحيم لم يكتف بالاستئذان حتى بين فيه الموضوع الذي ستدور عليه رحي
البحث بيننا ، وهذا من كاله وأدابه في المناظرة ، ولا يغنى لطف الرمز (س و ش) ومناسبتها

المبحث الاول

في إمامة المذهب

المراجعة ٢ رقم ٢ ذي القعدة سنة ١٣٧٩

١- لم لاتأخذ الشيعة بمذاهب الجمهور - ٢- الحاجة إلى الاجتماع - ٣- لأبلم الثمت إلا بمذاهب الجمهور

١ إنما أسألك الآن عن السبب في عدم أخذكم بمذاهب الجمهور من المسلمين، أعني مذهب الأشعري في أصول الدين، والمذاهب الأربعة في الفروع، وقد دان بها السلف الصالح، ورأوها أعدل المذاهب وأفضلها، واتفقوا على التصديق بها في كل عصر ومصر، وأجمعوا على عدالة أربابها واجتهادهم وأمانتهم وورعهم وزهدهم وتواضعهم واعراضهم وعفة نفوسهم وحسن سيرتهم وعلو قدرهم وعلماً وعملاً

٢ وما أشد حاجتنا اليوم إلى وصل جبل الشمل، ونظم عقد الاجتماع بأخذكم بذلك المذاهب تبعاً للرأي العام الإسلامي، وقد عقد أعداء الدين ضاثهم على الفدر بنا وسلكوا في نكائتنا كل طريق - أيقظوا لذلك آراءهم، وأسهروا قلوبهم، والمسلمون غافلون، كأنهم في غمرة ساهون، وقد أعانواهم على أنفسهم، حيث صدعوا شعبهم، ومزقوا بالتخريب والتعصب شملهم، فذهبوا أياديهم، وتفرقوا قدماً، يضل بعضهم بعضاً، ويتبرأ بعضهم من بعض، وهذا ونحوه أفرستنا الذئاب، وطمعت بنا الكلاب

٣ فهل تجدون غير الذي قلناه، هذا كم الله إلى لم هذا الثمت سببلاً، تقلى تسمع

عن

وجرح قطع ولك السلام

المراجعة ٤ رقم ٨ : ذي القعدة سنة ١٣٢٩

- ١- - الأدلة الشرعية تفرض مذهب أهل البيت
 ٢- - لا دليل على الأخذ بمذاهب الجمهور - ٣- - أهل
 القرون الثلاثة لا يعرفونها - ٤- - الاجتهاد ممكن - ٥- - يعلم
 الشئ باحترام مذهب أهل البيت

١ إن تعبدنا في الأصول بغير المذهب الأشعري وفي الفروع بغير المذاهب الأربعة لم يكن لتحزب أو تعصب ، ولا للريب في اجتهاد أئمة تلك المذاهب ، ولا لعدم عدالتهم وأمانتهم ونزاهتهم وجلالتهم علماً وعملاً - لكن الأدلة الشرعية أخذت بأعناقنا إلى الأخذ بمذهب الأئمة من أهل بيت النبوة ، وموضع الرسالة ، ومختلف الملائكة ، ومهبط الوحي والتنزيل ، فائقطعنا اليهم في فروع الدين وعقائده ، وأصول الفقه وقواعده ، ومعارف السنة والكتاب ، وعلوم الأخلاق والسلوك والآداب ، نزولاً على حكم الأدلة والبراهين ، وتعبداً بسنة سيد النبيين والمرسلين ، صلى الله عليه وآله وعليهم أجمعين - ولو سمحت لنا الأدلة بمخالفة الأئمة من آل محمد ، أو تمكنا من تحصيل نية القرينة لله سبحانه في مقام العمل على مذهب غيرهم ، لتقصصنا أثر الجمهور ، وجربنا على أسلوبهم ، تأكيداً لعقد الولاء ، وتوثيقاً لعرى الاخاء ، لكنها الأدلة القطعية تقطع على المؤمن وجهته ، وتحول بينه وبين ما يروم

٢ على انه لا دليل للجمهور على رجحان شيء من مذاهبهم ، فضلاً عن وجوبها ، وقد نظرنا في أدلة المسلمين نظر الباحث المحقق بكل دقة واستقصاء ، فلم نجد فيها ما يمكن القول بدلالته على ذلك ، إلا ما ذكرتموه من اجتهاد أربابها وأمانتهم وعدالتهم وجلالتهم - لكنكم تعلمون ان الاجتهاد والأمانة والعدالة والجلالة غير محصورة بهم فكيف

يمكن (والحال هذه) ان تكون مذاهبهم واجبة على سبيل التمين - وما أظن أحداً
يمجرأ على القول بفضيلهم (في علم أو عمل) على أئمتنا وهم أئمة العترة الطاهرة وسفر
نجاة الأمة ، وباب حطتها ، وأمانتها من الاختلاف في الدين ، وأعلام هدايتها ، وتقل
رسول الله ، وبقية في أمته ، وقد قال ﷺ : فلا تقدموهم فتهلكوا ولا تقصروا
عنهم فتهلكوا ، ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم ، لكنها السياسة ، وما أدر الشما اقتضت
في صدر الإسلام - والعجب من قولكم ان السلف الصالح دانوا بلك المذاهب ،
ورأوها أعدل المذاهب وأفضلها ، وانفقوا على التعبد بها في كل عصر ومصر ، كأنكم
لا تعلمون بأن الخلف والسلف الصالحين من شيعة آل محمد (وهم نصف المسلمين في
المعنى) انما دانوا بمذهب الأئمة من تقل رسول الله ﷺ فلم يجدوا عنه حولا ، وانهم
على ذلك من عهد علي وفاطمة إلى الآن ، حيث لم يكن الأشعري ولا واحد من
أئمة المذاهب الأربعة ولا آباؤهم ، كما لا يخفى

٣ على ان أهل القرون الثلاثة مطلقاً لم يدبوا بشيء من تلك المذاهب أصلاً ،
وأين كانت تلك المذاهب عن القرون الثلاثة (وهي خير القرون) - وقد ولد الأشعري
سنة سبعين ومثني ، ومات سنة نيف وثلاثين وثلاث مئة - وابن حنبل ولد سنة أربع
وتسعين ومئة ، ومات سنة إحدى وأربعين ومثني - والشافعي ولد سنة خمسين ومئة ،
وتوفي سنة مئتين وأربع - وولد مالك سنة خمس وتسعين^(١) ومات سنة تسع وسبعين
ومئة - وولد أبو حنيفة سنة ثمانين ، وتوفي سنة خمسين ومئة - والشيعة يدينون
بمذهب الأئمة من أهل البيت (وأهل البيت أدرى بالذي فيه) وغير الشيعة يعملون

(١) ذكر ابن خلكان في احوال مالك من وفيات الاعيان ان مالكا بقي جنباً في بطن امه
ثلاث سنوات - ونص على ذلك ابن قتيبة حيث ذكر مالكا في اصحاب الرأي من كتابه المعارف
ص ١٧٠ وحيث اورد جماعة زعم انهم قد حملت بهم امهاتهم اكثر من وقت الحمل صفحة ١٩٨ من
المعارف ايضا

بمذاهب العلماء من الصحابة والتابعين ، فما الذي أوجب على المسلمين كافة (بعد القرون الثلاثة) تلك المذاهب دون غيرها من المذاهب التي كان معمولاً بها من ذي قبل ؟ وما الذي عدل بهم عن اعدال كتاب الله وسفرتة . وثقل رسول الله وعييته ، وسفينة نجاه الأمة وقادتها وأمانها وباب حطتها ؟؟!

٤ وما الذي ارتج باب الاجتهاد في وجوه المسلمين بعد أن كان في القرون الثلاثة مفتوحاً على مصراعيه ، لولا الخلود إلى العجز والاطمئنان إلى الكسل ، والرضا بالحرمان ، والقناعة بالجهل ، ومن ذا الذي يرضى لنفسه أن يكون (من حيث يشعر أو لا يشعر) قائلاً بأن الله عز وجل لم يبعث أفضل أنبيائه ورسله بأفضل أديانه وشرائعه ، ولم ينزل عليه أفضل كتبه وصحفه ، بأفضل حكمه ونواميسه ، ولم يكمل له الدين ، ولم يتم عليه النعمة ، ولم يعلمه علم ما كان وعلم ما بقي إلا ليتعجل الأمر في ذلك كله إلى أئمة تلك المذاهب فيحتكروهم لانفسهم ، ويمنعوا من الوصول إلى شيء منه عن طريق غيرهم ، حتى كأن الدين الاسلامي بكتابه وسنته ، وسائر بيناته وأدلتها من املاكهم الخاصة ، وانهم لم يبيحوا التصرف به على غير رأيهم ، فهل كانوا ورثة الانبياء ، ام ختم الله بهم الأوصياء والأئمة ، وعلمهم علم ما كانت وعلم ما بقي ، وآتاهم ما لم يؤت أحداً من العالمين ، كلا بل كانوا كثيرهم من أعلام العلم ورعائهم ، وسدنته ودعاته ، وحاشا دعاة العلم ان يوصدوا بابه ، أو يصدوا عن سبيله ، وما كانوا يعتقلوا العقول والافهام ولا ليسلوا انظار الأتام ، ولا يجعلوا على القلوب أكنة ، وعلى الأسماع وقراً ، وعلى الأبصار غشاوة ، وعلى الأفواه كمامات ، وفي الأيدي والأعتاق أغلالاً ، وفي الأرجل قيوداً ، لا ينسب ذلك اليهم إلا من افتري عليهم ، وتلك أقوالهم تشهد بما نقول .
 ٥ هلم بنا إلى المهمة التي نبهتنا إليها من لم شعث المسلمين ، والذي أراه أن ذلك ليس موقوفاً على عدول الشيعة عن مذهبهم ، ولا على عدول السنة عن مذهبهم ،

وتكليف الشيعة بذلك دون غيرهم ترجيح بلامرجح ، بل ترجيح المرجوح ، بل تكليف بنور المقدور ، كما يعلم مما قدمناه - نعم يلم للشيث وينتظم عقد الاجتماع بغيركم مذهب أهل البيت ، واعتباركم إياه كأحد مذاهبكم ، حتى يكون نظر كل من الشافعية والحنفية والمالكية والحنبلية إلى شيعة آل محمد عليهم السلام كنظر بعضهم إلى بعض ، وبهذا يجتمع شمل المسلمين ، وينتظم عقد اجتماعهم - والاختلاف بين مذاهب أهل السنة لا يقل عن الاختلاف بينها وبين مذهب الشيعة ، تشهد بذلك الألوف المؤلفة في فروع الطائفتين وأصولها ، فلماذا ندد المنددون منكم بالشيعة في مخالفتهم لأهل السنة ، ولم ينددوا بأهل السنة في مخالفتهم للشيعة ، بل في مخالفة بعض لبعض ، فإذا جاز أن تكون المذاهب أربعة فلماذا لا يجوز أن تكون خمسة ، وكيف يمكن أن تكون الأربعة موافقة لاجتماع المسلمين ، فإذا زادت مذاهباً خامساً فمزق الاجتماع ، وتفرق المسلمون طرائق قديماً ، وليتكم إذ دعوهم إلى الوحدة المذهبية دعوتهم أهل المذاهب الأربعة إليها ، فإن ذلك أهون عليكم وعليهم ولم خصصتموها بهذه الدعوة ؟ فهل ترون اتباع أهل البيت سبياً في قطع جبل الشمل ونثر عقد الاجتماع ، واتباع غيرهم موجباً لاجتماع القلوب واتحاد العزائم ، وإن اختلفت المذاهب والآراء ، وتعددت المشارب والأهواء ما هكذا الظن بكم ولا المعروف من مودتكم في القربى والسلام

س

المراجعة ٥ رقم ٩ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١ - اعترافه بما قلناه - ٢ - التماسه الدليل على سبيل التفصيل

١ - أخذت كتابك الكريم مبسوطاً العبارة مشبع القصول ، مقبول الاغتاب حسن التحرير شديد المراء قوبى اللئام لم يدخر وسعاً في بيان عدم وجوب اتباع

شيء من مذاهب الجمهور في الأصول والفروع ، ولم يأل جهداً في إثبات بقاء باب
الاجتهاد مفتوحاً فكتابك قوي الحججة في المسألتين ، صحيح الاستدلال على كل منهما ،
ونحن لا ننكر عليك الامعان في البحث عنها ، واستجلاء غوامضها ، وإن لم يسبق
منا التعرض لها صريحاً (والرأي فيها ما رأيت)

٢ وإنما سألتك عن السبب في اعراضكم عن تلك المذاهب التي أخذ بها
جمهور المسلمين ، فأجبت بأن السبب في ذلك إنما هو الأدلة الشرعية ، وكان عليك
بيانها تفصيلاً ، فهل لك أن تصدع الآن بتفصيلها من الكتاب أو السنة أدلة قطعية
تقطع (كما ذكرت) على المؤمن وجهته ، وتحول بينه وبين ما يروم ، ولك الشكر
والسلام .

س

المراجعة ٦ رقم ١٢ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١- الامناع إلى الأدلة على وجوب اتباع العترة

٢- أمير المؤمنين يدعو لمذهب أهل البيت - ٣- كلمة

للإمام زين العابدين

انكم (بحمد الله) ممن تغنيه الكناية عن التصريح ، ولا يحتاج مع الإشارة
إلى توضيح ، وحاشا لله أن تخالطكم (في أئمة العترة الطاهرة) شبهة ، أو تلابسكم
(في تقديم على من سواهم) غمة ، وقد آذن أمرهم بالجللاء ، فأربوا على الأكفاء وتميزوا
عن النظراء ، حملوا عن رسول الله ﷺ علوم النبيين ، وعقلوا عنه أحكام الدنيا والدين
١ ولذا قرنهم بمحكم الكتاب وجعلهم قدوة لأولي الألباب ، وسفناً للنجاة ، إذا
طفت لجج النفاق ، وأماناً للأمة من الاختلاف إذا عصفت عواصف الشقاق ، وباب حطة
يفغر لمن دخلها والعروة الوثقى لا انفصام لها

٢ وقد قال امير المؤمنين^(١) فأين تذهبون وأنى تؤفكون، والاعلام قائمة والآيات واضحة، والثمار منصوبة فأين يتاه بكم بل كيف تمهون وينكم عترة نبيكم وهم ازمة الحق، وأعلام الدين والسنة الصدق فانزلوهم بأحسن منازل القرآن وردوهم وروود الهيم العطاش . أيها الناس خذوها^(٢) من خاتم النبيين ﷺ إنه يموت من مات منا وليس يميت ، ويلى من يلى منا وليس يبال ، فلا تقولوا بما لا تعرفون فإن أكثر الحق فيما تنكرون، واعذروا من لا حجة لكم عليه وأنا هو ، ألم أعمل فيكم بالثقل الأكبر^(٣) وأترك فيكم الثقل الأصغر، وركزت فيكم راية الايمان الخ وقال عليه السلام^(٤) : انظروا أهل بيت نبيكم فالزموا سببهم واتبعوا أثرهم فلن يخرجوكم من هدى، ولن يمدوكم في ردى، فإن لبدوا فالبدوا، وإن نهضوا، فانهضوا ولا تسبقوهم فضلوها، ولا تتأخروا عنهم فنهلكوا، وذكرهم عليه السلام مرة فقال^(٥) : هم عيش العلم وموت الجهل ، يخبركم حلهم عن علمهم ، وظاهرهم عن باطنهم ، وصمتهم عن حكم منطقمهم ، لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه ، هم دعائم الاسلام وولائج الاعتصام ، بهم عاد الحق إلى نصابه، واتراح الباطل عن مقامه، وانقطع لسانه عن منبته، عقلوا الدين عقل وعاية ورعاية لا عقل سماع ورواية فإن رواة العلم كثير ورعانه قليل اه وقال عليه السلام من خطبة أخرى^(٦) : عتوته خير العتو واسرته خير الاسر وشجرته خير الشجر نبتت في حرم وبسقت في كرم لها فروع طوال وثمره لا تنال - وقال

(١) كما في ص ١٥٢ من الجزء الأول من النهج من الخطبة ٨٣ (٢) أي خذوا هذه القضية عنه ﷺ وهي (إنه يموت الميت من اهل البيت وهو في الحقيقة غير ميت) بقاء روحه ساطعة النور في عالم الظهور - كذا قال الشيخ محمد عبده وغيره (٣) عمل امير المؤمنين بالثقل الأكبر وهو القرآن وترك الثقل الأصغر وهو ولداه ويقال عتوته قدوة للناس - كذا قال الشيخ محمد عبده وغيره من شارحي النهج (٤) كما في ص ١٨٩ من الجزء الأول من النهج من الخطبة ٩٣ (٥) كما في ص ٢٥٩ من الجزء الثاني من النهج من الخطبة ٢٣٤ (٦) كما في ص ١٨٥ من الجزء الأول من النهج من الخطبة ٩٠

عليه السلام^(١): نحن الشعار والأصحاب والحزنة والأبواب، ولاتنوّق البيوت إلا من أبوابها، فمن أتاهما من غير أبوابها سبي سارقاً، إلى أن قال في وصف العرة الطاهرة: فيهم كرائم القرآن وهم كنوز الرحمن، إن نطقوا صدقوا، وإن صمتوا لم يسبقوا، فليصدق رائد أهله، وليحضر عقله الخطبة - وقال عليه السلام من خطبة له^(٢): واعلموا انكم لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه، ولن تأخذوا يمثاق الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضه، ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي نبذه، فالتمسوا ذلك من عند أهله، فانهم عيش العلم، وموت الجهل، هم الذين يغيركم حكمهم عن علمهم، وصمتهم عن منطقهم، وظاهرهم عن باطنهم، لا يخالفون الدين ولا يختلفون فيه، فهو بينهم شاهد صادق وصامت ناطق - إلى كثير من النصوص الماثورة عنه في هذا الموضوع نحو قوله عليه السلام: بناهتديتم في الظلماء، وتسنتم العليا، وبنا انفجرتم عن السرار، وقر سمع لبقفه الواعية، الخطبة^(٣) وقوله^(٤): أيها الناس استصبحوا من شعلة مصباح واعظ متعظ، وامتاحوا من صفوعين قد روقت من الكدر - الخطبة - وقوله^(٥): نحن شجرة النبوة ومحط الرسالة ومختلف الملائكة ومعادن العلم ونباتيع الحكم ناصرنا ومحبتنا ينتظر الرحمة وعدونا ومبغضنا ينتظر السطوة - وقوله (٦): أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا كذباً وبغياً علينا، أن رفعا الله ووضعهم وأعطانا وحرّمهم وأدخلنا وأخرجهم، بنا يستعطي الهدى ويستجلى العمى، إن الأئمة من قريش غرسوا في هذا البطن من هاشم لا تصلح على سواهم

(١) كما في ص ٥٨ من الجزء الثاني من النهج من الخطبة ١٥٠ (٢) كما في ص ٤٣ من الجزء الثاني من النهج من الخطبة ١٤٣ (٣) هي الخطبة ٣ ص ٣٣ من الجزء الأول من النهج (٤) كما في ص ٢٠١ من الجزء الأول من النهج من الخطبة ١٠١ (٥) في آخر الخطبة ١٠٥ آخر ص ٢١٤ من الجزء الأول من النهج - وقال ابن عباس نحن أهل البيت شجرة النبوة ومختلف الملائكة وأهل بيت الرسالة وأهل بيت الرحمة ومدن العلم - نقل هذه للكلمة عنه جماعة من أثبات السنة وهي موجودة في آخر باب خصوصياتهم ص ١٤٢ من السواعي المعركة لابن حجر (٦) من كلام له ١٤٠ ص ٣٦ من الجزء الثاني من النهج

ولا تصلح الولاية من غيرهم، إلى أن قال عن خالفهم: آثروا عاجلاً وأخروا آجلاً وتركوأ صافياً وشربوا آجناً إلى آخر كلامه وقوله (١): فانه من مات على فراشه وهو على معرفة حق ربه وحق رسوله وأهل بيته مات شهيداً ووقع أجره على الله واستوجب ثواب ما توى من صالح عمله وقامت النية مقام إصلاته لسيئه - وقوله عليه السلام: نعم النجباء وافرطنا افرط الأنبياء وحزبنا حزب الله عز وجل والفئة الباغية حزب الشيطان ومن سوى بيننا وبين عدونا فليس منا (٢) - وخطب الإمام المجتبي أبو محمد الحسن السبط سيد شباب أهل الجنة فقال اتقوا الله فينا فإننا أمراؤكم الخطبة (٣)

٣ وكان الإمام أبو محمد علي بن الحسين زين العابدين وسيد الساجدين إذا تلا قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين - يدعو الله عز وجل دعاء طويلاً يشتمل على طلب الحقوق بدرجة الصادقين والدرجات العلية ويتضمن وصف المحن وما احتملته المبتدعة المغارقة لأئمة الدين والشجرة النبوية ثم يقول: وذهب آخرون إلى التفسير في أمرنا واحتجوا بمشابهة القرآن فتأولوا بأرائهم، واتهموا ماثور الخبر فينا إلى أن قال فإلى من يفزع خلف هذه الأمة وقد درست اعلام هذه الملة ودانت الامة بالفرقة والاختلاف يكفر بعضهم بعضاً والله تعالى يقول - ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات - فمن الموثوق به على ابلاغ الحجة وتأويل الحكم إلا ابدال الكتاب وابناء أئمة الهدى ومصابيح الدجى الذين احتج الله بهم على عباده ولم يدع الخلق سدى من غير حجة هل تعرفونهم أو تجدونهم إلا من فروع الشجرة المباركة وبقياء الصفوة الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وبرأهم من الآفات واقترض

(١) في آخر الخطبة ١٨٥ ص ١٥٦ من الجزء الثاني من النهج (٢) نقل هذه الكلمة عنه جماعة كثيرون احدهم ابن حجر في آخر باب خصوصياتهم من آخر الصواعق ص ١٤٤ وقد ارجف فأحجف (٣) راجعاً في أواخر باب وصية النبي بهم من الصواعق المعركة لابن حجر ص ١٣٣.

مودتهم في الكتاب هذا كلامه (١) عليه السلام بين لفظه فأمن النظر فيه وفيما تلوناه عليك من كلام امير المؤمنين تجدهما يمثلان مذهب الشيعة في هذا الموضوع بأجلى مظاهره واعتبر هذه الجملة من كلامهما نموذجاً لأقوال سائر الأئمة من أهل البيت فإنهم مجمعون على ذلك وصاحنا عنهم في هذا متواترة والسلام
ش

المراجعة ٧ رقم ١٣ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١- طلب البينة من كلام الله ورسوله - ٢- الاحتجاج بكلام اثنتادوري

- ١ هاتنا بينة من كلام الله ورسوله تشهد لكم بوجوب اتباع الأئمة من أهل البيت دون غيرهم ودعنا في هذا المقام من كلام غير الله ورسوله
- ٢ فإن كلام أئمتكم لا يصلح لأن يكون حجة على خصومهم والاحتجاج به في هذه المسألة دوري كما تعلمون والسلام
س

المراجعة ٨ رقم ١٥ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

- ١- النقلة عما أشرنا اليه - ٢- التلط في لزوم الدور
- ٣- حديث الثقلين - ٤- تواتره - ٥- خلال من لم يستمسك بالعروة - ٦- تشبيههم ببنية نوح وباب حطة وم الأمان
- من الاختلاف في الدين - ٧- ما المراد بأهل البيت هنا - ٨- الوجه في تشبيههم ببنية نوح وباب حطة

١ نحن ما أجمعنا البينة من كلام النبي ﷺ بل أشرنا اليها في أول مراجعتنا

(١) فراجع في ص ٩٠ من الصواعق المحرقة لابن حجر في تفسير الآية الخامسة - واعتصموا بحبل الله جميعاً - من الآيات التي أوردها في الفصل الأول من الباب ١١

صريحة بوجوب اتباع الأئمة من أهل البيت دون غيرهم، وذلك حيث قلنا أنه عليه السلام قرئهم بمحكم الكتاب وجعلهم قدوة لأولي الألباب، وسفن النجاة وأمان الأمقياب حطة إشارة إلى المأثور في هذه المضامين من السنن الصحيحة والنصوص الصريحة وقلنا أنكم ممن تغنيه الكتابة عن التصريح، ولا يحتاج مع الإشارة إلى توضيح

٢ فكلام أئمتنا إذن يصلح (بمحكم ما أشرنا إليه) لأن يكون حجة على خصومهم ولا يكون الاحتجاج به في هذه المسألة دورياً كما تعلمون

٣ واليك بيان ما أشرنا إليه من كلام النبي صلى الله عليه وآله إذ أهاب في الجاهلين، وصرخ في الغافلين فنأدى: يا أيها الناس إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي (١) وقال صلى الله عليه وآله: إني تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيها (٢) وقال صلى الله عليه وآله: إني تارك فيكم خليفتين كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والأرض أو ما بين السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض (٣) وقال صلى الله عليه وآله: إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض (٤) وقال صلى الله عليه وآله: إني أوشك أن ادعى فأجيب وإني تارك فيكم الثقلين كتاب الله عز وجل

(١) أخرجه الترمذي والنسائي عن جابر - ونقله عنها المتقي الهندي في أول باب الاعتصام بالكتاب والسنة من كنز العمال ص ٤٤ من جزئه الأول (٢) أخرجه الترمذي عن زيد بن ارقم وهو الحديث ٨٧٤ من أحاديث كنز العمال في ص ٤٤ من جزئه الأول (٣) أخرجه الإمام أحمد من حديث زيد بن ثابت بطريقين صحيحين أحدهما في أول ص ١٨٢ والثاني في آخر ص ١٨٩ من الجزء الخامس من مسنده وأخرجه الطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت أيضاً وهو الحديث ٨٧٣ من أحاديث الكنت ص ٤٤ جزئه الأول (٤) أخرجه الحاكم في ص ١٤٨ من الجزء الثالث من المستدرک ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه - وأخرجه الذهبي في تلخيص المستدرک ومترافاً بصحته على شرط الشيخين

وعترني، كتاب الله جل ممدود من السماء إلى الأرض وعترني اهل بيتي وإن اللطيف
 الخبير اخبرني انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيها (١)
 ولما رجعت من حجة الوداع ونزل غدیر خم امر بدوحات قممین فقال : کأني
 دعيت فأجبت إني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله
 تعالى وعترني فانظروا كيف تخلفوني فيها فانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ثم
 قال : ان الله عز وجل مولاي وانا مولى كل مؤمن ثم اخذ يد علي فقال : من كنت مولاه
 فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه الحديث بطوله (٢) وعن عبد الله بن حنطب
 قال : خطبنا رسول الله بالجحفة فقال : ألتأولى بكم من أنفسكم قالوا لى يا رسول
 الله قال فإني سأئلكم عن اثنين القرآن وعترتي (٣)

٤ والصاحح الحاكم بوجوب التمسك بالثقلين متواترة وطرقها عن بضع
 وعشرين صحابياً متضافرة وقد صدع بها رسول الله ﷺ في مواقف له شتى تارة يوم
 غدیر خم كما سمعت وتارة يوم عرفة في حجة الوداع وتارة بعد انصرافه من الطائف
 ومرة على منبره في المدينة وأخرى في حجرته المباركة في مرضه والحجرة غاصة بأصحابه

(١) أخرجه الإمام أحمد من حديث أبي سعيد الخدري من طريقين أحدهما في آخر ص ١٧
 والثاني في آخر ص ٢٦ من الجزء الثالث من مسنده = وأخرجه أيضا ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن
 سعد من أبي سعيد وهو الحديث ١٤٥ من أحاديث الكتفي ص ٤٧ من جزئه الأول (٢) أخرجه
 الحاكم من زيد بن أرقم مرفوعاً في ص ١٠٩ من الجزء الثالث من المستدرك ثم قال هذا حديث صحيح
 على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله = وأخرجه من طريق آخر عن زيد بن أرقم في ص ٥٣٣ من
 الجزء الثالث من المستدرك ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه = قلت وأورده الذهبي
 في تلخيصه متوقفاً بصحته (٣) أخرجه الطبراني كما في أربعين الأربعين للبيهقي وفي أحياء الميت
 للسيوطي - وأنت تعلم أن خطبته ﷺ يومئذ لم تكن مقصورة على هذه الكلمة فإنه لا يقال
 عن اقتصر عليها أنه خطبنا لكن السياسة لم اعتلت السن المعدنين وجبت اقلام الكتائب ومع
 ذلك فإن هذه القطرة من ذلك البحر والشدرة من ذلك البذر كافية وافية والحمد لله

إذ قال: ايها الناس يوشك ان أقبض قبضاً سريعاً فينطلق بي وقد قدمت اليكم القول معذرة إليكم، ألا إني مخلف فيكم كتاب ربي عز وجل وعترتي أهل بيتي ثم اخذ بيد علي يفرعها فقال هذا علي مع القرآن، والقرآن مع علي، لا يفترقان حتى يرثي علي الحوض، الحديث (١) وقد اعترف بذلك جماعة من أعلام الجمهور حتى قال ابن حجر (إذ أورد حديث الثقلين) ثم اعلم أن الحديث التمسك بهما طرقاً كثيرة وردت عن نيف وعشرين صحابياً (قال) ومرو له طرق مبسوطة في حادي عشر الشبه، وفي بعض تلك الطرق انه قال ذلك بحجة الوداع بعرفة، وفي أخرى أنه قاله بالمدينة في مرضه وقد امتلأت الحجرة بأصحابه، وفي أخرى انه قال ذلك بفدير خم وفي أخرى انه قال ذلك لما قام خطيباً بعد انصرافه من الطائف كما مر (قال): ولا تنافي إذ لا مانع من أنه كرر عليهم ذلك في تلك المواطن وغيرها اهتماماً بشأن الكتاب العزيز والعترة الطاهرة إلى آخر كلامه (٢) - وحسب أئمة العترة الطاهرة أن يكونوا عند الله ورسوله بمنزلة الكتاب لا بآتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وكفى بذلك حجة تأخذ بالأغناق إلى التبع بدذهبهم، فإن المسلم لا يرتضي بكتاب الله بدلاً، فكيف يبتغي عن اعداله حولا

• على ان المفهوم من قوله إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي، إنما هو ضلال من لم يستمسك بهما معاً كما لا يخفى - ويؤيد ذلك قوله عليه السلام في حديث الثقلين عند الطبراني فلا تقدموهما فتهلکوا ولا تقصروا عنها فتهلکوا ولا تعلموهما فإنهم أعلم منكم - قال ابن حجر وفي قوله عليه السلام فلا تقدموهما

(١) راجعه في اواخر الفصل ٢ من الباب ٩ من الصواعق المحرقة لابن حجر بعد الاربعين حديث من الاحاديث المذكورة في ذلك الفصل ص ٧٥ (٢) فراجع في تفسير الآية الرابعة (وقدمهم انهم مسؤولون) من آياتهم التي أوردتها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه في آخر ص ٨٩

فهل كوا ولا تقصروا عنها فهل كوا ولا تعلمون فأنهم اعلم منكم ، دليل على ان من تأهل منهم للمراتب العلية والوظائف الدينية كان مقدما على غيره إلى آخر كلامه (١) ٦ وما يأخذ بالأعتاق إلى أهل البيت ويفطر المؤمن إلى الانقطاع في الدين اليهم . قول رسول الله ﷺ ألا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق (٢) - وقوله ﷺ إنما مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق ، وإنما مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له (٣) وقوله ﷺ : النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق ، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف (في الدين) فإذا خالفتها قبيلة من العرب (يعني في أحكام الله عز وجل) اختلفوا فصاروا حزب ابليس (٤) هذا غاية ما في الوسم من الزام الأمة باتباعهم وردعها عن مخالفتهم وما أظن في لغات البشر كلها عبارة أدل من هذا الحديث على ذلك

٧ والمراد بأهل بيته هنا مجموعهم من حيث المجموع باعتبار أنهم ليس المراد جميعهم على سبيل الاستغراق لأن هذه المنزلة ليست إلا للحجج الله والقوامين بأمره خاصة

(١) فراجع في باب وصية النبي بهم ص ١٣٥ من الصواعق ثم سله لماذا قدم الأشعري عليهم في أصول الدين والفقهاء الأربعة في الفروع وكيف قدر في الحديث عليهم عمران بن حطان وأمثاله من الحوارج وقدم في التفسير عليهم مقاتل بن سليمان المرجى المجسم وقدم في علم الأخلاق والدارك وأدواء النفس وعلاجها معروفا وأضرابه وكيف أخر في الخلافة العامة والنيابة عن النبي أخاه ووليّه الذي لا يؤذي منه سواه ثم قدم فيها أبناء الوزغ على أبناء رسول الله ﷺ ومن أعرض عن العترة الطاهرة في كل ما ذكرناه من المراتب العلية والوظائف الدينية واقضى فيها مخالفتهم فاعسى أن يصنع بصاح الثقلين وأمثالها وكيف يتسنى له القول بأنه متمسك بالعترة وراكب سفينتها وداخل باب حطتها (٢) أخرجه الحاكم بالاستناد إلى أبي ذر ص ١٥١ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرك (٣) أخرجه الطبراني في الأوسط عن أبي سعيد وهذا هو الحديث ١٨ من الأربعين الخامسة والعشرين من الأربعين أربعين لثنهاني ص ٢١٦ من كتابه الأربعين أربعين حديثا (٤) أخرجه الحاكم في ص ١٤٩ من الجزء الثالث من المستدرك عن ابن عباس ثم قال هذا حديث صحيح الاستناد ولم يخرجاه

يحكم المقتل والقتل وقد اعترف بهذا جماعة من اعلام الجمهور ففي الصواعق المحرقة لابن حجر، وقال بعضهم يحتل ان المراد بأهل البيت الذين هم أمان، علما وعم لأنهم للذين يهتدى بهم كالنجوم والذين إذا فقدوا جاء أهل الأرض من الآيات ما كانوا يوعدون (قال) وذلك عند نزول المهدي لما يأتي في أحاديثه ان عيسى يصلي خلفه ويقتل الدجال في زمنه وبعد ذلك تتتابع الآيات إلى آخر كلامه (١) وذكر في مقام آخر انه قيل لرسول الله ﷺ ما جاء الناس بعدهم قال بقاء الحمار إذا كسر صلبه (٢)

٨ وأنت تعلم ان المراد بتشبيهم عليهم السلام بسفينة نوح أن من لجأ اليهم في الدين فأخذ فروعه وأصوله عن أئمتهم الميامين نجا من عذاب النار ومن تخلف عنهم كان كمن آوى (يوم الطوفان) إلى جبل لعصه من أمر الله، غير ان ذلك غرق في الماء وهذا في الحميم والعاذ بالله - والوجه في تشبيهم عليهم السلام بباب حطة هو أن الله تعالى جعل ذلك الباب مظهراً من مظاهر التواضع لجلاله والبخوع لحكمه، وبهذا كان سبباً للمغفرة وقد جعل انقياد هذه الامة لأهل بيت نبينا والاتباع لأئمتهم مظهراً من مظاهر التواضع لجلاله والبخوع لحكمه، وبهذا كان سبباً للمغفرة - هذا وجه الشبه، وقد حاوله ابن حجر إذ قال (٣) بعد أن أورد هذه الأحاديث وغيرها من أمثالها (ووجه تشبيهم بالسفينة ان من أحبهم وعظمهم شكراً لنعمة مشرفهم، وأخذ بهدي علمائهم نجا من ظلمة المخالفات ومن تخلف عن ذلك غرق في بحر كفر النعم، وهلك في مفاز الطغيان إلى أن قال (٤) وباب حطة (يعني ووجه تشبيهم بباب

(٢) راجعه في تفسير الآية ٧ من الباب ١١ ص ٩١ من الصواعق (٢) فراجم آخر باب اشارته ﷺ إلى ما حصل لهم من المشقة بعده ص ٢٤٣ من أواخر الصواعق ونحن نسأل ابن حجر عن قوله إذا كانت هذه مثلاً على أهل البيت غائى تصرفون (٣) في تفسير الآية ٧ من الباب ١١ ص ٩١ من الصواعق (٤) راجع كلامه هذا ثم قل لي لماذا لم يأخذ بهدي أئمتهم في شيء من فروع الدين وجاهله ولا في شيء من أصول الفقه وقواعده ولا في شيء من علوم السنة والكتل ولا في شيء

حطلة) ان الله جعل ذلك الباب الذي هو باب أريجاء أو بيت المقدس مع القواضح والاستغفار سبباً للمغفرة وجعل لهذه الأمة مودة أهل البيت سبباً لها . والصالح في وجوب اتباعهم متواترة ولا سيما من طريق المعونة الطاهرة ، ولولا خوف السأم لأطلقنا في استقصائها عنان القلم ، لكن الذي ذكرناه كاف لما أردناه والسلام

ش

المراجعة ٩ رقم ١٧ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

طلب المزيد من النصوص في هذه المسألة

أطلق عنان القلم ، ولا تخف من سأم ، فان أذني لك صاغية وصدري رحب وأنا في أخذ العلم عنك على جام من نفسي ، وارتياح من طبعي ، وقد ورد علي من أدلتك وبياناتك ما استأنف نشاطي ، وأطلق عن نفسي عقال السأم فزدي من جوامع كلك ونوابغ حكلك ، فإني التمس في كلامك ضوال الحكمة ، وأنه لأندى على فؤادي من زلال الماء ، فزدي منه لله ابوك زدني والسلام

س

المراجعة ١٠ رقم ١٩ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

لمعة من النصوص كافية

لئن تلتقيت مراجعتي بأنسك وأقبلت عليها وأنت على جام من نفسك فطالما اعتدت آمالي بالفوز وذيلت مساعي بالنجح ، وإن من كان طاهر النية طيب الطوية متواضع من الأخلاق والآداب ولما إذا تخلف عنهم فافرق نفسه في بحار كفر التعمم وأهلكها في مفارز الطفانيان ساعده الله بكل ما أرجفت يدا وتحاملني بالبهتان علينا

النفس مطرد الخلق رزين الحصة متوجاً بالعلم محتبياً بتجاد الحلم، لتحقيق بأن يتمثل الحق في كله وقلبه، ويتجلى الانصاف والصدق في يده وفه - وما أولاني بشرك وامثال أمرك إذ قلت زدني وهل فوق هذا من لطف وعطف وتواضع - فليكن ليكن لا نعمن والله عينك فأقول :

أخرج الطبراني في الكبير والرافعي في مسنده بالاسناد إلى ابن عباس قال، قال : رسول الله ﷺ من سره ان يحيى حياته ويموت مماتى ويسكن جنة عدن غرسها ربي فليوال علياً من بعدي وليوال وليه وليقتد بأهل بيتي من بعدي فانهم عترتي خلقوا من طينتي ورزقوا فهمي وعلي فويل للمكذبين بفضلهم من أمتي القاطعين صلتى لأنهم الله شفاعة (١) وأخرج مطير والباوردي وابن جرير وابن شاهين وابن منده من طريق أبي اسحاق عن زياد بن مطرف قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أحب أن يحيى حياته ويموت ميتي ويدخل الجنة التي وعدني ربي وهي جنة الخلد فليتول علياً وذريته من بعده فإنهم لن يخرجواكم من باب هدى ولن يدخلوكم باب ضلالة (٢)

(١) هذا الحديث بعين لفظه هو الحديث ٣٨١٩ من احاديث الكثر في آخر ص ٢١٧ من جزئه ٦ - وقد اوردته في منتخب الكثر ايضا فراجع من المنتخب ما هو في اوائل هامش ص ٩٤ من الجزء ٥ من مسند احمد غير انه قال ورزقوا فهمي ولم يقل وعليه ولله غلط من الناسخ - واخرجه الحافظ ابو نعيم في حليته ونقله عنه علامة المقتلة في ص ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح النهج طبع مصر ونقل نحوه في ص ٤٩٩ من الي عبدالله احمد بن حنبل في كل من مسنده وكتاب مناقب علي بن ابي طالب (٢) وهذا الحديث هو الحديث ٢٥٧٨ من احاديث الكثر في ص ١٥٥ من جزئه ٦ - وأوردته في المنتخب ايضا فراجع من المنتخب ما هو في السطر الأخير من هامش ص ٣٢ من الجزء ٥ من مسند احمد - وأوردته ابن حجر العسقلاني مختصراً في ترجمة زياد بن مطرف في القسم الأول من اصابته ثم قال قلت في اسناده يحيى بن يعلى المحاربي وهو واهي = أقول هذا قريب من مثل العسقلاني فان يحيى بن يعلى المحاربي ثقة بالاتفاق وقد أخرج له البخاري في معرفة الحديث من صحيحه، واخرج له مسلم في الحدود من صحيحه ايضا سمع اياه عند البخاري وسمع عنه مسلم غيلان بن جامع وأرسل الذهبي في الميزان توثيقه ارسال المسلمات وعلمه الامام القيسراني وغيره ممن احتج بهم الشيطان وغيرهما

ومثله حديث زيد بن ارقم قال، قال رسول الله ﷺ من أراد ان يحيى حياتي ويموت موتي ويسكن جنة الخلد انتي وعدني ربي فليتول علي بن ابي طالب فانه لن يخرجكم من هدى ولن يدخلكم في ضلالة (١)

وكذلك حديث عمار بن ياسر قال، قال رسول الله ﷺ أوصي من آمن بي وصدقني بولاية علي بن ابي طالب فمن تولاه فقد تولاني ومن تولاني فقد تولي الله ومن أحب الله فقد أحبني ومن أحبني فقد أحب الله ومن ابغضه فقد ابغضني ومن ابغضني فقد ابغض الله عز وجل (٢) وعن عمار أيضاً مرفوعاً، اللهم من آمن بي وصدقني فليتول علي ابن ابي طالب فان ولايته ولايتي وولايتي ولاية الله تعالى (٣)

وخطب ﷺ مرة فقال: يا ايها الناس إن الفضل والشرف والمنزلة والولاية لرسول الله وذريته فلا تنهبن بكم الأباطيل (٤) - وقال ﷺ: في كل خلف من امتي عدول من اهل بيتي يتفون عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ألا وإن أئمتكم وفدكم إلى الله فانظروا من توفدون (٥) - وقال ﷺ:

(١) أخرجه الحاكم في آخر ص ١٢٨ من الجزء ٣ من صحيحه المستدرک ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه - وأخرجه الطبراني في الكبير وابو نعيم في فضائل الصحابة وهو الحديث ٢٥٧٧ من أحاديث الكثر في ص ١٥٥ من جزئه ٦ - وأورده في المنتخب الكثر أيضاً فراجع هامش ص ٣٢ من الجزء ٥ من المسند (٢) أخرجه الطبراني في الكبير وابن عساكر في تاريخه وهو الحديث ٢٥٧١ من أحاديث الكثر في آخر ص ١٤٥ من جزئه ٦ (٣) أخرجه الطبراني في الكبير عن محمد بن ابي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن ابيه عن جده عن عمار وهو الحديث ٢٥٧٦ من أحاديث الكثر ص ١٥٥ من جزئه ٦ وأورده في المنتخب أيضاً (٤) أخرجه ابو الشيخ في حديث طويل ونقله ابن حجر في آخر المقصد ٤ من المقاصد التي ذكرها في تفسير آية المودعة في القربى ص ١٠٥ من صواعقه فأمن النظر فيه وفي المقصد الاسمي من مراميه ولا تغفل عن قوله فلا تنهبن بكم الأباطيل (٥) أخرجه الملا في سيرته كما في تفسير قوله تعالى وقومهم انهم مسؤولون ص ٩٠ من الصواعق المحرقة لابن حجر

فلا تَقْدُمُوهم فتهلكوا ولا تقصروا عنهم فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم اعلم منكم (١)
وقال عليه السلام: اجعلوا اهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ومكان العينين من
الرأس ولا يهتدي الرأس إلا بالعينين (٢) وقال عليه السلام: الزموا مودتنا اهل البيت فانه
من لقي الله وهو يودنا دخل الجنة بشفاعتنا ، والذي في نفسي يده لا ينفع عبدا عمله
إلا بمعرفة حقنا (٣) - وقال عليه السلام: معرفة آل محمد براء من النار وحب آل محمد جواز
على الصراط والولاية لآل محمد أمان من العذاب (٤) - وقال عليه السلام: لا تزول قدما
عبد (يوم القيامة) حتى يُسأل عن اربع عن عمره فيما أفناه وعن جسده فيما أبلاه وعن
ماله فيما أنفقه ومن ابن اكتسبه وعن محبتنا (٥) اهل البيت - وقال عليه السلام: فلو أن

(١) أخرجه الطبراني في حديث الثقلين ونقله عنه ابن حجر في تفسيره الآية الرابعة (وقضوهم
انهم مسؤلون) من الايات التي اوردها في الباب ١١ من صواعقه ص ٨٩ (٢) أخرجه جماعة من
اصحاب السنن بالاسناد إلى ابي ذر مرفوعا ونقله الايام الصبان في فضل اهل البيت من كتابه
اسماء الراغبين والشيخ يوسف النبهاني في ص ٣١ من الشرف الموبد وغير واحد من الثقات وهو
نص في وجوب رئاستهم وان الاهتداء إلى الحق لا يكون إلا عن طريقهم (٣) أخرجه الطبراني
في الاوسط ونقله السيوطي في احياء الميت والنبهاني في اربعين اربعينه وابن حجر في باب الحث على حبهم
من صواعقه وغير واحد من الأعلام فأنهم النظر في قوله لا ينفع جدا عمله إلا بمعرفة حقنا ثم أخبرني
ما هو حقهم الذي جعله الله شرطا في صحة الأعمال أليس هو السمع والطاعة لهم والوصول إلى الله
عز وجل عن طريقهم التوحيب وصراطهم المستقيم واي حق غير التوبة والخلافة يكون له هذا الاثر
الظيم لكن متينا يقوم لا يتألمون فإن الله وإناء إليه راجعون (٤) اورده القاضي عياض في الفصل
الذي عقده لبيان ان من توقيده وبره عليه السلام بر آله وذريته من كتاب الشفا في أول ص ٤٠ من
قسمه الثاني طبع الاستانة سنة ١٣٢٨ - وانت تعلم ان ليس المراد من معرفتهم هنا مجرد معرفة
اسمائهم واشخاصهم وكونهم ارحام رسول الله عليه السلام فإن ابا جهل وابا لهب ليعرفان ذلك كله
وإنما المراد معرفة انهم اولو الأمر بعد رسول الله على حد قوله عليه السلام من مات ولم يعرف إمام زمانه
مات ميتة جاهلية والمراد من جهلهم ولايتهم المذكورة الخب والولاية اللازمان (عند اهل الحق)
لأئمة الصديق وهذا في غاية البوضوح (٥) لولا ان لهم منصبا من قبل الله يستوجب السمع والطاعة
ما كانت محبتهم بهذه المثابة وهذا الحديث أخرجه الطبراني عن امين عباس مرفوعا ونقله السيوطي

رجلاً صنف (صف قدميه) بين الركن والمقام فصلى وصام وهو مبغض لآل محمد دخل النار (١) - وقال عليه السلام : من مات على حب آل محمد مات شهيداً ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان ، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ، ثم منكر ونكير ، ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها ، ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة ، ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله ، إلى آخر خطبته العصاء (٢) التي أراد عليه السلام ان يرد بها شوارد الاهواء ومضامين هذه الأحاديث كلها متواترة ولا سيما من طريق العترة الطاهرة - وما كانت لتثبت لهم

في احياء الميت والنهائي في اربعينه وغير واحد من الأعلام (١) أخرجه الطبراني والحاكم كما في اربعين النهائي وحياء السيوطي وغيرهما - وهذا الحديث نظير قوله عليه السلام في حديث سمعته قريباً (والذي نفسي بيده لا ينفع عبداً عمله إلا بحرفة حقاً) وأولاً ان بعضهم بغض لله ولرسوله ما حبطت أعمال بعضهم ولو صف بين الركن والمقام فصلى وصام ولولا نيابتهم عن النبي عليه السلام ما كانت لهم هذه المنزلة = وأخرج الحاكم وابن حبان في صحيحه (كما في اربعين النهائي وحياء السيوطي) عن أبي سعيد قال قال رسول الله (والذي نفسي بيده لا يبعثنا أهل البيت رجل إلا دخل النار اه = وأخرج الطبراني (كما في اربعين النهائي وحياء السيوطي) عن الإمام الحسن البسط قال لما وى بن خديج إليك وبغضنا أهل البيت فان رسول الله قال لا يبعثنا أحد ولا يصعدنا أحد إلا ذيد يوم القيامة عن الخوض بسياط من نار اه - وخطب النبي عليه السلام فقال ايها الناس من ابغضنا أهل البيت حشره الله يوم القيامة يهودياً : أخرجه الطبراني في الاوسط كما في احياء السيوطي واربعين النهائي وغيرهما (٢) أخرجه الامام التلمي في تفسير آية المودة من تفسيره الكبير عن جرير بن عبد الله البجلي عن رسول الله عليه السلام وارسلها الزمخشري في تفسير الآية من كشافه ارسالي المسلمات فراجع

هذه المنازل لولا أنهم حجج الله البالغة ومناهل شريعته السائفة والقائون مقام رسول الله في امره ونهيه والمثلون له بأجلى مظاهر هديه فالحب لهم بسبب ذلك محبة لله ولرسوله والمبغض لهم مبغض لهما وقد قال ﷺ : لا يحبنا إلا مؤمن تقي ولا يبغضنا إلا إلا منافق شقي (١) ولذا قال فيهم الفرزدق

من معشر حبيهم دين وبغضهم كفر وقربهم منجي ومعتصم
إن عد أهل التقي كانوا أئمتهم أو قيل من خير أهل الأرض قيل هم

وكان أمير المؤمنين (ع) يقول إني واطائب ارومتي وأبرار عترتي أحلم الناس صفاراً وأعلم الناس كباراً ، بنا يني الله الكذب ، وبنا يعقر الله انياب الذئب الكلب وبنا يفك الله عنوتكم ، وينزع ريق اعتناقكم ، وبنا يفتح الله وينتقم (٢) - وحسبنا في ايثارهم على من سواهم ايثار الله عز وجل إياهم ، حتى جعل الصلاة عليهم جزءاً من الصلاة المفروضة على جميع عباده ، فلا تصح بدونها صلاة أحد من العالمين صديقاً كان أو فاروقاً أو ذا نور أو نورين أو أنوار ، بل لا بد لكل من عبد الله بفرائضه ان يعبد في اثنائها بالصلاة عليهم كما يعبد بالشهادتين ، وهذه منزلة عنت لها وجوه الأئمة ، وخشعت امامها ابصار من ذكرتهم من الأئمة ، قال الإمام الشافعي رضي الله عنه يا أهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله كفاكم من عظيم الفضل انكم من لم يصل عليكم لا صلاة له (٣)

(١) أخرجه الملا كما في المقصد الثاني من مقاصد الآية ١٤ من الباب ١١ من الصواعق
(٢) أخرجه عبد النبي بن سعد في ايضاح الأشكال وهو الحديث ٦٠٥٠ من احاديث الكنتز في آخر ص ٣٩٦ من جزئه ٦ - (٣) هذان البيتان من مدائح الشافعي السائرة وهما بمكان من الانتشار والاشتهار وقد ارسلها عنه ارسال المسلمات غير واحد من الثقات كابن حجر في تفسير قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي ص ٨٨ من صواعقه والنبهاني في ص ٩٩ من الشرف الموبدة والامام ابي بكر بن شهاب الدين في رشفة الصادي وجماعة آخرون

ولنكتف الآن بهذا القدر مما جاء في السنة المقدسة من الأدلة على وجوب الأخذ
بستهم ، والجري على أسلوهم ، وفي كتاب الله عز وجل آيات محكمات توجب ذلك
ايضاً ، وأوكلناها الى شاهد لبكم ومرهف ذهنكم وانتم ممن تكفيه اللوحة الدالة ،
ويستغني بالرمز عن الإشارة والحمد لله رب العالمين

ش

المراجعة ١١ رقم ٢٠ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١- الاعجاب بما أوردناه من السنن الصريحة

٢- الدعشة في الجمع بينها وبين ما عليه الجمهور

٣- الاستظهار بالتاس الحجج من الكتاب

١ تشرفت بكتابك الجليل ، مسديد المناهج ، منسني التحصيل ، ملأت الدلو به الى
عقد الكرب ، وتحدّرت فيه ثحدر السيل من رؤوس الجبال ، قلبت فيه طرقي ، وتاملته
ملياً فرأيتك بعيد المستمر (١) ثبّتاً في القدر (٢) شديد العارضة (٣) غرب اللسان (٤)
٢ وحين اغرقت في البحث عن حججك وامعنت في التدقيق عن أدلتك ، رأيته
في أمر مريب ، انظر في حججك فأراها ملزمة ، وفي بيناتك فأجدّها مسلمة ، وانظر في أئمة
العترة الطاهرة فإذا هي بمكانة من الله ورسوله يخفض لها جناح الذل هية واجلالاً ، ثم
انظر إلى جمهور أهل القبلة والسواد الأعظم من ممثلي هذه الملة ، فإذا هم مع أهل البيت
على خلاف ما توجبه ظواهر تلك الأدلة — فأنا أو أمر مني نفسين (٥) نفساً تنزع إلى

(١) قويا في الحصومة لا يسأم المراس (٢) القدر بفتحين الأرض الرخوة ذات الاحجار
والحفر يقال رجل ثبت القدر إذا كان ثابتاً في الحرب أو العدال أو نحوها (٣) اي شديد القدرة
على الكلام (٤) اي حديده (٥) قال في اللسان: والعرب قد تجسل النفس التي يكون بها التمييز
نفسين وذلك ان النفس قد تأمره بالشي وتنهاه عنه فجعلوا التي تأمره نفساً وجعلوا التي تنهاه نفساً أخرى

مُتَابَعَةُ الْأَدَلَّةِ، وَأُخْرَى تُفْزَعُ إِلَى الْأَكْثَرِيَّةِ مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ، قَدْ بَذَلْتُ لَكَ الْأَوَّلَى قِيَافَةً فَلَا تُتَبَوِّفِي يَدَيْكَ، وَنَبَيْتُ عَنْكَ الْأُخْرَى بِعِنَادِهَا فَاسْتَعَصَتْ عَلَيْكَ
 ٣ فَبَلِّ لَكَ أَنَّ تَسْتَظْهِرُ عَلَيْهَا بِمَجْجٍ مِنَ الْكِتَابِ قَاطِعَةً تَقْطَعُ عَلَيْهَا وَجْهَتَهَا، وَتَحُولُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الرَّأْيِ الْعَامِّ، وَلَكَ السَّلَامُ

س

المراجعة ١٢ رقم ٢٢ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

حجج الكتاب

إِنكُمْ (بِحَمْدِ اللَّهِ) مِنْ وَسَعُوا الْكِتَابَ عِلْمًا وَأَحَاطُوا بِجِلْيِهِ وَخَفِيَّهِ خَيْرًا
 فَهَلْ نَزَلَ مِنْ آيَاتِهِ الْبَاهِرَةِ، فِي أَحَدٍ مَانَزَلٍ فِي الْعَتَرَةِ الطَّاهِرَةِ - هَلْ حَكَمَتْ مُحْكَمَاتُهُ
 بِنَهَابِ الرَّجْسِ عَنْ غَيْرِهِمْ (١) وَهَلْ لِأَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ كَايَّةٌ تَطْهِيرُهُمْ (٢) هَلْ حَكَمَ
 بِإِفْتِرَاضِ الْمَوْدَةِ لَغَيْرِهِمْ مُحْكَمَ التَّنْزِيلِ (٣) وَهَلْ هَبَطَ بِآيَةِ الْمِبَاهِلَةِ بِسَوَامِ جِبْرَائِيلَ (٤)
 هَلْ أَتَى هَلْ أَتَى بِمَدْحِ سَوَامٍ لَا وَمَوْلَاً بِذِكْرِهِمْ حُلَاهَا (٥)

أَلْبَسُوا حَبْلَ اللَّهِ الَّذِي قَالَ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا (٦) وَالصَّادِقِينَ

(١) كَمَا حَكَمَتْ بِذَهَابِهِ عَنْهُمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
 وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (٢) كَلَّا بَلْ لَيْسَ لِأَحَدٍ ذَلِكَ وَقَدْ امْتَاذُوا بِهَا فَلَا يُلْحِقُهُمْ لَاحِقٌ وَلَا يَطْمَعُ فِي
 إِدْرَاكِهِمْ طَامِعٌ (٣) كَلَّا بَلْ اخْتَصَمَهُمُ اللَّهُ سَبْطَانَهُ بِذَلِكَ تَفْضِيلًا لَهُمْ عَلَى مَنْ سَوَاهِمُ فَقَالَ : قُلْ
 لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوْدَةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْدَرْ حَسَنَةً (وَهِيَ هُنَا مَوْدَتُهُمْ) نَزِدْ لَهُ فِيهَا
 حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ (لِأَهْلِ مَوْدَتِهِمْ) شَكُورٌ (لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ) (٤) كَلَّا وَإِنَّمَا هَبَطَ بِآيَةِ الْمِبَاهِلَةِ
 بِهِمْ خَاصَّةً فَقَالَ مَنْ قَاتِلٌ - قَتَلَ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ - الْآيَةَ (٥) إِشَارَةً إِلَى نَزُولِ
 سُورَةِ النَّحْلِ فِيهِمْ وَفِي أَعْدَائِهِمْ وَمَنْ أَرَادَ الْوَقُوفَ عَلَى جَلِيَّةِ الْأَمْرِ فِي كُلِّ مِنْ آيَةِ التَّطْهِيرِ وَآيَةِ
 الْمِبَاهِلَةِ وَآيَةِ الْمَوْدَةِ فِي الْقُرْبَى وَسُورَةِ الْحَجَرِ عَلَيْهِمْ بِكَلِمَتِنَا الرَّاءِ فَاتَمَّ الْقَفَا - مَنْ كُلِّ دَاوٍ وَبِهَا
 رَدٌّ جَمَاعَ الْأَعْدَاءِ وَزَجَرَ غُرَابِ الْمُهْلَا - وَالْحَمْدُ لَهُ (٦) أَخْرَجَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ
 تَقْصِيرِهِ الْمَكِّيُّ بِالْإِسْنَادِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ قَلْبٍ مِنَ الْإِمَامِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ قَالَ نَحْنُ حَبْلُ اللَّهِ الَّذِي قَالَ

الذين قال وكونوا مع الصادقين (١) وصراط الله الذي قال وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه
وسيله الذي قال ولا تتبع السبل فتفرق بكم عن سبيله (٢) وأولي الأمر الذين قال
يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم (٣) وأهل الذكر
الذين قال فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون (٤) والمؤمنين الذين قال

واعصوا مجيل الله جميعاً ولا تفرقوا اه - وعدها ابن حجر في الآيات النازلة فيهم فهي الآية
الخامسة من آياتهم التي أوردتها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه ونقل في تفسيرها عن
الخطبي ما سمعته من قول الامام جعفر الصادق - وقال الامام الشافعي كما في ريشة الصادي للامام
ابي بكر بن شهاب الدين

ولا رأيت الناس قد ذهب بهم	مذاهبهم في أبحر التي والبحل
ركبت على اسم الله في سفن النجا	وهم أهل بيت المصطفى خاتم الرسل
وامسكت جبل الله وهو ولاؤهم	كما قد أمرنا بالتمسك بالجل

(١) الصادقون هنا رسول الله والأئمة من عترته الطاهرة بحكم صاحتنا المتواترة وهو الذي
أخرجه الحافظ ابو نعيم وموفق بن احمد ونقله ابن حجر في تفسير الآية الخامسة من الباب ١١ من صواعقه
ص ٩٠ من الامام زين العابدين في كلام له أوردته في اواخر (المراجعة ٦٦) وص ١٢ من هذا الكتاب
(٢) كان الباقر والصادق يقولان الصراط المستقيم هنا هو الامام ولا تتبع السبل أي أئمة الضلال
فتفرق بكم عن سبيله وفمن سبيله (٣) أخرج ثقة الاسلام محمد بن يعقوب بسنده الصحيح عن
بريدة المجلي قال سألت أبا جعفر (محمد الباقر) عن قوله عز وجل اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي
الأمر منكم فكان جوابه (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجلبت والطاغوت
ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً) يقولون لأئمة الضلال والدعاة إلى النار
هؤلاء أهدى من آل محمد سبيلاً (أو تلك الذين لنهم الله ومن يلحن الله قلن تجد له نصيراً أم
لهم نصيب من الملك) يعني الإمامة والخلافة (فلماذا لا يؤتون الناس تقبلاً أم يحسدون الناس على
ما آتاهم الله من فضله) ونحن الناس المحسودون على ما آتاه الله من الإمامة دون خلقه (لقد آتينا
آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً) يقول جملتنا منهم الرسل والأنبياء والأئمة فكيف يقررون
به في آل إبراهيم وينكرونها في آل محمد (فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم
سميراً (٤) أخرج الخطبي من معنى هذه الآية من تفسيره الكبير عن جابر قال لما نزلت هذه الآية
قال علي نحن أهل الذكر وهذا هو المخبر عن سائر أئمة الهدى وقد أخرج العلامة البحريني في الباب ٣٠
نيفا وعشرين حديثاً صحيحاً في هذا المضمون

(ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم) (١) والهداة الذين قال انما انت منذر ولكل قوم هاد (٢) اليسوان الذين انعم الله عليهم وأشار في السبع المثاني والقرآن العظيم اليهم فقال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم (٣) وقال أولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين (٤) الم يجعل لهم الولاية العامة الم يقصرها بعد الرسول عليهم فاقراً (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) (٥) ألم يجعل المغفرة لمن تاب وآمن وعمل صالحاً مشروطة بالاهتداء إلى ولايتهم إذ يقول وإني لنفار

(١) اخرج ابن مردويه في تفسير الآية أن المراد بمشاققة الرسول هنا انما هي المشاققة في شأن علي وان الهدى في قوله من بعد ما تبين له الهدى انما هو شأنه عليه السلام - واخرج العياشي في تفسيره نحوه والصحيح متواتر من طريق القرة الطاهرة في ان سيل المؤمنين انما هو سيلهم عليهم السلام - (٢) اخرج الثعلبي في تفسير هذه الآية من تفسيره الكبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال أنا المنذر وعلي الهادي وبك يا علي بهتدي للمتدنون وهذا هو الذي اخرجه غير واحد من المفسرين واصحاب السنن عن ابن عباس - وعن محمد ابن مسلم قال سألت أبا عبد الله (جفر الصادق) عن هذه الآية فقال كل إمام هاد في زمانه وقال الإمام ابو جعفر الباقر في تفسيرها المنذر رسول الله والهادي علي ثم قال والله ما زالت فينا إلى الساعة (٣) اخرج الثعلبي في تفسير الفاتحة من تفسيره الكبير عن ابي ريذة ان الصراط المستقيم هو صراط محمد وآله = ومن تفسير وكيع بن الجراح عن سفيان الثوري عن السدي عن اسباط ومجاهد عن ابن عباس في قوله اهدنا الصراط المستقيم قال قولوا ارشدنا إلى حب محمد واهل بيته (٤) أئمة اهل البيت من سادات الصديقين والشهداء والصالحين بلا كلام (٥) أجمع المفسرون كما اعترف به القوشجي وهو من أئمة الأشاعرة في مبحث الإمامة من شرح التجرید) على ان هذه الآية انما نزلت في علي حين تصدق راکباً في الصلاة - واخرج النسائي في صحيحه تزولها في علي بن عبد الله ابن سلام وأخرج تزولها فيه ايضا صاحب الجمع بين الصحاح الستة في تفسير سورة المائدة - واخرج الثعلبي في تفسيره الكبير تزولها في امير المؤمنين كما سنوضحه عند ايرادها

لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى (١) ألم تكن ولايتهم من الأمانة التي قال الله تعالى إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا (٢) ألم تكن من السلم الذي أمر الله بالدخول فيه فقال يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان (٣) أليست هي النعم الذي قال الله تعالى ولتسألن يومئذ عن النعم (٤) ألم يؤمر رسول الله ﷺ بتبليغها ألم يضيق عليه سيف ذلك بما يشبه التهديد من الله عز وجل حيث يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) (٥) ألم يصدع رسول الله ﷺ بتبليغها عن الله يوم الغدير حيث هضب

(١) قال ابن حجر في الفصل الأول من الباب ١١ من صوابه ما هذا لقوله الآية الثامنة قوله تعالى وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى (قال) قال ثابت البناني اهتدى إلى ولاية أهل بيته ﷺ (قال) وجاء ذلك عن أبي جعفر الباقر أيضا ثم روى ابن حجر أحاديث في نجاة من اهتدى إليهم عليهم السلام = وقد أشار بما نقله عن الباقر إلى قول الباقر عليه السلام لحارث ابن يحيى يا حارث: ألا ترى كيف اشتراط الله ولم تنعم انساني التوبة ولا الايمان ولا العمل الصالح حتى يهتدي إلى ولايتنا ثم روى عليه السلام بسنده إلى جده امير المؤمنين قال والله لو تاب رجل وآمن وعمل صالحا ولم يهتد إلى ولايتنا ومعرفة حقنا ما أغنى ذلك عنه شيئا اه = وأخرج ابو نصيم الحافظ عن عون بن أبي جعيفة عن ابيه عن علي نحوه = وأخرج الحاكم عن كل من الباقر والصادق وثابت البناني وأنس بن مالك مثله (٢) راجع معنى الآية في الصافي وتفسير علي بن ابراهيم وما رواه ابن بابويه في ذلك عن كل من الباقر والصادق والرضا وما أورده العلامة البحريني في تفسيرها من حديث أهل السنة في الباب ١١٥ من كتابه (غاية المرام) (٣) أخرج العلامة البحريني في الباب ٢٢٤ من كتابه غاية المرام اثني عشر حديثا من صحاحنا في نزولها بولاية علي والأئمة من بنيه والنهي عن اتباع غيرهم وذكر في الباب ٢٢٣ ان الاصغاني الاموي روى ذلك عن علي من عدة طرق (٤) أخرج العلامة البحريني في الباب ٤٨ من كتابه غاية المرام ثلاثة احاديث من طريق أهل السنة في ان النسيم هو ما انعم الله على الناس بولاية رسول الله ﷺ وامير المؤمنين واهل البيت وأخرج في الباب ٤٩ اثني عشر حديثا من صحاحنا في هذا المعنى فراجع (٥) أخرجه غير واحد من اصحاب السنن كالإمام الرازي في سورة المائدة من كتابه اسباب النزول عن أبي سعيد

خطابه وعب عبايه فأنزل الله يومئذ (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) (١) - ألم تمر كيف فعل ربك يومئذ بن جدد ولايتهم علانية وصادر بها رسول الله جهره فقال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فرماه الله بهجراً من سجل كما خصل من قبل باصحاب الفيل وأنزل في تلك الحال سأل (٢) سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع - وسيسأل الناس عن ولايتهم يوم يعيشون كما جاء في تفسير قوله تعالى وقفوا هم انهم مسؤلون (٣) ولا غرو فان ولايتهم لما بحث الله به الانبياء وأقام عليه الحجج

الحندي قال قلت هذه الآية يوم غدو خم في علي بن ابي طالب - وأخرجه الإمام الثعلبي في تفسيره بسنتين ورواه الحموي الشافعي في فرائده بطرق متعددة عن ابي هريرة مرفوعاً ونقله ابو نعيم في كتابه قول القرآن بسنتين أحدهما عن ابي رافع والآخر عن الأعمش عن عطية مرفوعين وفي غايه المرام تسعة احاديث من طريق أهل السنة ومغنية صاحب من طريق الشيعة بهذا المعنى فراجع منه باب ٣٢ وباب ٣٨

(١) نص على ذلك الإمام ابو جعفر الباقر وخلفه الإمام ابو عبد الله الصادق فيما صح عنهما عليها السلام - وأخرج أهل السنة ستة أحاديث بأسانيدهم المرفوعة إلى رسول الله ﷺ صريحة في هذا المعنى والتفصيل في الباب ٣٦ والباب ٤٠ من غايه المرام (٢) أخرج الإمام الثعلبي في تفسيره الكبير هذه القضية مفصلة ونقلها العلامة المصري الشبلنجي في احوال علي من كتابه (نور الابصار) فراجع منه ص ٢١ والقضية مستفيضة ذكرها الحلبي في أواخر حجة الوداع من الجزء ٣ من سيرته وأخرجها الحاكم في تفسير الخارج من المستدرک فراجع ص ٥٠٢ من جزئه الثاني (٣) أخرج الديلمي (كما في تفسير هذه الآية من الصواعق) عن ابي سعيد الحندي ان النبي قال وقفوا هم مسؤلون عن ولاية علي - وقال الواحدي (كما في تفسيرها من الصواعق أيضاً) روي في قوله تعالى وقفوا هم انهم مسؤلون اي عن ولاية علي وأهل البيت (قال) لأن الله امر نبيه ان يعرف الخلق انه لا يسألهم على تبليغ الرسالة أجراً إلا المودة في القربى (قال) ولغني انهم يسألون هل والوهم حق الموالاته كما لوهمهم الذي أم اضعوا ومملووا فتكون عليهم المطالبة والبيعة انتهى كلام الواحدي : ومبنيك ان ابن حجر عدها في الباب ١١ من الصواعق في الايات التالفة فيهم فكانت الآية الرابعة وقد أطلال الكلام فيها فراجع

والاوصياء كما جاء في تفسير قوله تعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا (١) بل هي مما أخذ الله به العهد من عهد ألست بربكم كما جاء في تفسير قوله تعالى وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (٢) وتلقى آدم من ربه كلمات التوسل بهم فتاب عليه (٣) وما كان الله لعذبهم (٤) وهم أمان أهل الأرض ووسيلتهم اليه فهم الناس المحسودون الذين قال الله فيهم أم يحسدون الناس على ما أتاهم الله من فضله (٥) وهم الراسخون في العلم الذين قال والراسخون في العلم يقولون آتينا (٦) وهم رجال الاعراف الذين قال وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم (٧) ورجال الصدق الذين قال من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله

(١) حبك ما أخرجه في تفسيرها ابو نعيم الحافظ في حليته وما أخرجه كل من الطبري واليسابوري والبرقي في معناها من تفاسيرهم وما رواه ابراهيم بن محمد الحوييني وغيره من اهل السنة - ودونك ما رواه ابو علي الطبرسي في تفسيرها من مجمع البيان عن امير المؤمنين = وفي الباب ٤٤ والباب ٤٥ من غاية المرام سنن في هذا المعنى تلج الاوام (٢) يدل على هذا حديثنا عن اهل البيت في تفسير الآية (٣) اخرج ابن المظالي الشافعي عن ابن عباس قال سئل النبي ﷺ عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه قال ﷺ سأله يحيى بن محمد وعلي فاطمة والحسن والحسين فتاب عليه وغفر له اه - وهذا هو المأثور عندنا في تفسير الآية (٤) راجع من الصواعق المحرقة لأبن حجر تفسير قوله تعالى وما كان الله ليذبهم وهي الآية السابعة من آيات فضله التي أوردها في الباب ١١ من ذلك الكتاب تجد الاعتراف بما قلناه (٥) كما اعترف به ابن حجر حيث عد هذه الآية من الآيات النازلة فيهم فكانت الآية السادسة من آياتهم التي لوردها في الباب ١١ من صواعقه = واخرج ابن المظالي الشافعي (كما في تفسير هذه الآية من الصواعق) عن الامام الباقر انه قال نحن الناس المحسودون والله وفي الباب ٦٠ والباب ٦١ من غاية المرام ثلاثون حديثا صحيحا صريحا بذلك (٦) اخرج ثقة الاسلام محمد بن يعقوب بسنده الصحيح عن الامام الصادق قال نحن قوم فرض الله عز وجل طاعتنا ونحن الراسخون في العلم ونحن المحسودون قال الله تعالى أم يحسدون الناس على ما أتاهم الله من فضله = واخرجه الشيخ في التهذيب باسناده الصحيح عن الامام الصادق عليه السلام ايضا (٧) أخرج الطبري في معنى هذه الآية من تفسيره عن ابن عباس قال الاعراف موضع عال من الصراط عليه العباس وحزرة وعلي وجعفر ذو الجناحين

عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً (١) ورجال التيسيع الذين قال الله تعالى يسبح له فيها الغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار (٢) ويوتهم هي التي ذكرها

يعرفون محيهم بيباض الوجوه ومبغضهم بسواد الوجوه اه = واخرج الحاكم بسنده إلى علي قال تقف يوم القيامة بين الجنة والنار فمن نصرنا عرفناه بسياء فأدخلناه الجنة ومن ابتغنا عرفناه بسياء وعن سلمان الفارسي سمعت رسول الله يقول يا علي انك والاصياء من ولدك على الاعراف الحديث، وبوئده حديث اخرجه الدارقطني (كما في اواخر الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق) ان علياً قال للثة الذين جعل عمر الأمر شورى بينهم كلاماً طويلاً من مجلته انشدكم بالله هل فيكم احد قال له رسول الله يا علي أنت قسم الجنة والنار يوم القيامة غيري قالوا اللهم لا — قال ابن حجر معناه ما رواه عترة عن علي الرضا ان النبي ﷺ قال له يا علي انت قسم الجنة والنار فيوم القيامة تقول للنار هذا لي وهذا لك (قال ابن حجر) وروى ابن السالك ان ابا بكر قال لعلي رضي الله عنهما سمعت رسول الله يقول لا يجوز احد الصراط الا من كتب له علي الجواز

(١) ذكر ابن حجر في الفصل الخامس من الباب ٩ من صواعقه حيث ذكر وفاة علي انه عليه السلام مثل وهو على المنبر بالكوفة عن قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فقال اللهم غفرأ هذه الآية نزلت في وفي عمي حمزة وفي ابن عمي عبيدة بن الجراح بن المطلب فأما عبيدة فقد قضى نحبه شهيداً يوم بدر وحمزة قضى نحبه شهيداً يوم احد واما انا فأنتظر اشقائها يخضب هذه من هذه (وأشار يده إلى لحيته وهامته) عهد هذه إلي حبيبي ابو القاسم ﷺ اه — واخرج الحاكم (كما في تفسيرها من مجمع البيان) عن عمرو بن ثابت عن ابي اسحاق عن علي عليه السلام قال فينا نزلت رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وانا والله المنتظر وما بدلت تبديلاً (٢) عن تفسير مجاهد ويعقوب بن سفيان عن ابن عباس في قوله تعالى وإذا راوا تجارة أو لهواً اتقوا اليها وتركوا قائماً أن دحية الكلبي جاء يوم الجمعة من الشام بالميرة فنزل عند احجار الزيت ثم ضرب بالطبول ليؤذن الناس بقدمه ففر الناس اليه وتركوا النبي قائماً يخطب على المنبر إلا علي والحسن والحسين وفاطمة وسلمان وابو ذر والمقداد فقال النبي لقد نظر الله إلى مسجدي يوم الجمعة فلا هو إلا لاخرمت المدينة على أهلها فأرأ وحصبوا بالحجارة كقوم لوط . وأنزل الله فيمن بقي مع رسول الله في المسجد قوله تعالى يسبح له فيها الغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة الآية

الله عز وجل فقال في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه (١) وقد جبل الله حشكتهم في آية النور مثلاً لنوره (٢) وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو المميز الحكيم، وهم الساجدون السابقون أو لكثك المقربون (٣) وهم الصديقون (٤) والشهداء والصالحون وفيهم وفي أوليائهم قال الله تعالى ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (٥) وقال في حزبهم وحزب أعدائهم لا يستوي أصحاب النار وأصحاب

(١) أخرج الطبري في معنى الآية من تفسيره الكبير بالاستناد إلى انس بن مالك وبريدة قالوا قرأ رسول الله هذه الآية في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه فقال أبو بكر فقال يا رسول الله هذا البيت منها وأشار إلى بيت علي وفاطمة قال نعم من أفاضلها اهـ - وفي الباب ١٢ من غاية المرام تسعة صحاح ينشأ منها عود الصباح (٢) إشارة إلى قوله تعالى مثل نوره كشكاة الآية، فقد أخرج الخازني الشافعي في مناقبه بالاستناد إلى علي بن جعفر قال سألت أبا الحسن (الكاظم) عن قوله عز وجل كشكاة فيها مصباح قال عليه السلام المشكاة فاطمة والمصباح الحسن والحسين وللزجاجة كأنها كوكب دري قال كانت فاطمة كوكبا دريا بين نساء العالمين ترقدن شجرة مباركة شجرة إبراهيم لا شرقية ولا غربية لا يهودية ولا نصرانية يكاد زيتها يضيء قال : يكاد العلم ينطق منها ولو لم تسمه نار نور علي نور قال فيها إمام بعد إمام يهدي الله لنوره من يشاء يهدي الله لولايتنا من يشاء اهـ - وهذا التأويل مستفيض من أهل بيت التتزيل (٣) أخرجه الديلمي (٤) في الحديث ٢٩ من الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق المحرقة لابن حجر (عائشة والعبادي وابن مرهويه عن ابن عباس أن النبي قال السبق ثلاثة فالسابق إلى موسى يوشع بن نون والسابق إلى عيسى صاحب ياسين . والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب اهـ = وأخرجه الموفق بن أحمد والقعقبي الخازني بالاستناد إلى ابن عباس (٤) أخرجه ابن الجار (كما في الحديث ٣٠ مما أشرنا إليه من الصواعق) عن ابن عباس قال قال رسول الله الصديقون ثلاثة حزقييل مؤمن آل فرعون وجيب النجر صاحب ياسين وعلي بن أبي طالب = وأخرج أبو نعيم وابن عساکر (كما في الحديث ٣١ مما أشرنا إليه من الصواعق) عن ابن أبي ليلى أن رسول الله قال الصديقون ثلاثة جيب النجر مؤمن آل ياسين قال يا قوم اتبعوا المسلمين وحزقييل مؤمن آل فرعون قال اتقون رجلاً أن يقول ربي الله وعلي بن أبي طالب وهو أفضلهم له = والصحاب في سبغ كونه الصديق الأكبر والنازق الأظلم متوفرة (٥) نقل صدر الأئمة موفق بن أحمد عن أبي بكر بن مرهويه بسنده إلى علي قال فترى هذه الأمة ثلاثاً وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة فإنها في الجنة وهم الذين قال الله عز وجل

الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون (١) وقال في الحزين أيضا أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفاسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار (٢) وقال فيها أيضا أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون (٣) وقال فيهم وفي شيعتهم إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية (٤) وقال فيهم وفي خصومهم هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤوسهم الحميم (٥) وفيهم وفي عدوهم نزل أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فمأواهم النار

في حقهم ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وهم أنا وشيعتي اه

(١) أخرج الشيخ الطوسي في أماليه بإسناده الصحيح عن أمير المؤمنين أن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية (لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة) فقال أصحاب الجنة من أطاعني وسلم لم يزل لي طالب بعدي وأقر بولايته فقبل وأصحاب النار قال من سخط الولاية ونقض العهد قاتله بعدي - وأخرجه الصدوق عن علي عليه السلام - وأخرج أبو المؤيد موفق بن أحمد من جابر قال قال رسول الله والذي نفسي بيده إن هذا (يعني عليا) وشيعته هم الفائزون يوم القيامة (٢) راجع معنى الآية في تفسير علي بن إبراهيم إن شئت أو الباب ٨١ والباب ٨٢ من غاية المرام (٣) حيث نزلت هذه الآية في حزة وعلي وعبيدة لما برزوا لقتال عتبة وشيبة والوليد قال الذين آمنوا حزة وعلي وعبيدة والذين اجترحوا السيئات عتبة وشيبة والوليد قال الذين آمنوا حزة وعلي في ذلك إن ابن حجر قد اعترف بقولها فيهم وعدا من آيات فضلهم فهي الآية ١١ من آياتهم التي أوردتها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه فراجع ما أوردته من الأحاديث المتصلة بهذه الآية في فصل بئائر السنة للشعبة من فصولنا المهمة (٥) أخرج البخاري في تفسير سورة الحج ص ١٠٧ من الجزء ٣ من صحيحه بالإسناد إلى علي قال أنا أول من يحشون يدي بالرحمن للخصومة يوم القيامة (قال البخاري) قال قيس وفيهم نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين برزوا يوم بدر وعلي وصاحبه حزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وصاحبه عتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة اه وأخرج في الصفحة المذكورة عن أبي ذر أنه كان يقسم فيها أن هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في علي وصاحبه وعتبة وصاحبه يوم برزوا في يوم بدر

كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون (١) وفيهم وفيمن فاخرهم بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام أنزل الله تعالى أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين (٢) وفي جميل بلائهم وجميل عنائهم قال الله تعالى: ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله رءوف بالعباد (٣) وقال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم وذلك هو الفوز العظيم التائبون العابدون الحامدون

(١) نزلت هذه الآية في امير المؤمنين والوليد بن عقبة بن ابى معيط بلا نزاع، وهذا هو الذي أخرجه المحدثون وصرح به المفسرون، اخرج الامام ابو الحسن علي بن احمد الراحدي في معنى الآية من كتابه (اسباب النزول) بالاستناد إلى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: قال الوليد بن عقبة بن ابى معيط لعلي بن ابى طالب أنا أحد منك سناتنا وابسط منك لساننا واملاً لكسبية منك فقال له علي اسكت فإننا أنت فاسق فتزل أقمين كان مؤمناً كمين كان فاسقاً لا يسترون قال يضي بالمؤمن علياً وبالفسق الوليد بن عقبة (٢) نزلت هذه الآية في علي وعنه العباس وطلحة بن شيبة وذلك انهم افتخروا فقال طلحة أنا صاحب البيت يدي مقاتلعه والي ثيابه وقال العباس أنا صاحب السقاية والقاتم عليها وقال علي ما أدري ما تقولان لقد صليت ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد وأنزل الله تعالى هذه الآية - هذا ما نقله الامام الراحدي (في معنى الآية من كتابه اسباب النزول) عن كل من الحسن المصري والشعي والقرظي ونقل عن ابن سيرين ومرة الهذلي ان علياً قال للعباس ألا تهاجر ألا تلحق بالنبي ﷺ فقال ألت في أفضل من الهجرة ألت استقي حاج بيت الله وأمر المسجد الحرام فنزلت الآية (٣) اخرج الحاكم في ص ٤ من الجزء ٣ من المستدرک عن ابن عباس قال شري علي نفسه ولبس ثوب النبي الحديث، وقد صرح الحاكم بصحته على شرط الشيخين وان لم يخرجاه واعترف بذلك الذهبي في تلخيص المستدرک واخرج الحاكم في الصفحة المذكورة ايضاً عن علي بن الحسين قال ان اول من شري نفسه ابتغاء رضوان الله علي بن ابي طالب إذ بليت على فراش رسول الله ثم نقل آياتا لعلي اولها

ومن طاف بالبيت الشيق وبالبحر

وقيت بنفسي خير من وطأ الحصى

الساجدون الراكون الساجدون الآخرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون
لحدود الله وبشر المؤمنين = الذين يتفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فليهم
أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون (١) وقد صدقوا بالصدق فشهد
لهم الحق تبارك اسمه فقال: والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون (٢) فهم
رسل الله المخلصون وعشيرته الأقربون الذين اختصهم الله بمجمل رعايته وجليل
عنايته فقال: وأنذر عشيرتكم الأقربين، وهم أولو الأرحام وأولو الأرحام بعضهم أول
بعض في كتاب الله وهم الأقربون إلى رسول الله والأقربون أولو بالمعروف فسلكهم المرتقون
يوم القيامة إلى درجاته الملقحون به في درجات النعيم بدليل قوله تعالى والذين آمنوا
واتبعهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما التناهم من عملهم من شيء (٣) وهم ذوو الحق
الذي صدع القرآن بإيثاره وآت ذا القربى حقه وذوو النسل الذي لا تبرأ الذمة إلا بأدائه
واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة وللرسول ولذي القربى، وأولو النبي ما أفاء الله
على رسوله من أهل القربى فله وللرسول ولذي القربى، وهم أهل البيت المخاطبون بقوله تعالى

(١) أخرج المحدثون والمفسرون وأصحاب الكتب في أسباب النزول بأسانيدهم إلى ابن عباس
في قوله تعالى الذين يتفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية قال نزلت في علي بن أبي طالب كان
عنده أربعة دراهم فأنفق بالليل واحدا والنهار واحدا وفي السر واحدا وفي العلانية واحدا فنزلت الآية
أخرجه الإمام الواحدي في أسباب النزول بسنده إلى ابن عباس وأخرجه أيضا عن مجاهد ثم نقله
عن الكلبي مع زيادة فيه (٢) الذي جاء بالصدق رسول الله والذي صدق به أمير المؤمنين ينص
الباقر والصدق والكامل والرضا وابن عباس وابن الحنفية وعبد الله بن الحسن والشهيد زيد بن
علي بن الحسين وعلي بن جعفر الصادق وكان أمير المؤمنين يجمع بها نفسه، وأخرج ابن المنذر في
«تأريخ بني هاشم» قال: الذي جاء بالصدق محمد، والذي صدق به علي، وأخرجه الطائفة ابن مردويه
وابو نعيم وغيرهما (٣) أخرج الحاكم في تفسير سيرة الطور ص ٦٨ من الجزء الثاني من صحيحه
المستدرك عن ابن عباس في قوله عز وجل ألحقنا بهم ذريتهم وما التناهم قال إن الله يدفع ذرية
المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل ثم قرأ والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم وإن
ألحقنا بهم ذريتهم وما التناهم، يقولوننا فقصناهم.

إِنَّمَا يَنْبَغُ لِلَّهِ أَنْ يَذْهَبَ عَنْكُمْ الرَّجْسُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا وَأَلَّاهُمُ الَّذِينَ
 حَيَّاهُمُ اللَّهُ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ قَالُوا: سَلَامٌ عَلَى آلِ يَسِينَ^(١) وَأَلَّاهُمُ الَّذِينَ فَرَضَ اللَّهُ عَلَى
 عِبَادِهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَيْهِمْ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا قَالُوا^(٢) يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ قَدْ عَرَفْنَا وَفَكَيْفَ
 الصَّلَاةَ عَلَيْكَ قَالَ: قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ الْحَدِيثُ، فَعَلِمَ بِذَلِكَ أَنَّ
 الصَّلَاةَ عَلَيْهِمْ جُزْءٌ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَأْمُورِ بِهَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَلَقَدْ عَدَّهَا الْعُلَمَاءُ مِنَ الْآيَاتِ
 النَّازِلَةِ فِيهِمْ حَتَّى عَدَّاهُ ابْنَ حَجَرٍ فِي الْبَابِ ١١ مِنْ صَوَاقِفِهِ فِي آيَاتِهِمْ^(٣) عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
 قَطُوبِي^(٤) لَمْ وَحَسَنَ مَا بَ جَنَاتِ عَدَنَ مَفْتَحَةً لَهَا الْأَبْوَابُ

من يباريهم وفي الشمس معناه محمد متعب لمن باراه
 فهم المصطفون من عباد الله السابقون بالخيرات باذن الله الوارثون كتاب الله
 الذين قال الله فيهم، ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه وهو
 الذي لا يعرف الأئمة ومنهم مقتصد وهو الموالي للأئمة ومنهم سابق بالخيرات

(١) هذه هي الآية الثالثة من الآيات التي أوردناها ابن حجر في الباب ١١ من صواقفه ونقل
 ان جماعة من المفسرين نقلوا من ابن عباس القول بأن المراد بها السلام على آل محمد قال ابن سير
 وكذا قال الكلبي إلى أن قال وذكر القنبر الرازي ان أهل بيته يساوونه في خمسة أشياء في السلام
 قال: السلام عليك أيها النبي وقال سلام على آل ياسين وفي الصلاة عليه وعليهم في التشهد وفي الطهارة
 قال الله تعالى له أي يا طاهر وقال ويطهركم تطهيراً وفي تحريم الصدقة وفي الجنة قال تطلق قاتعوني
 يبيحكم الله وقال قل لا أسألكم عليه اجراً إلا المودة في القربى (٢) كما أخرجه البخاري
 في كتاب تفسير القرآن من الجزء الثالث من صحيحه في باب ان الله بملائكته يصلون على النبي من
 تفسير سورة الأحزاب وأخرجه مسلم في باب الصلاة على النبي من كتاب الصلاة في الجزء الأول
 من صحيحه وأخرجه بنابر المحدثين عن كعب بن جحزة (٣) فراجع الآية الثانية حسن ذلك
 الآيات من ٨٧ (٤) أخرجه الطبري في منهاج من تفسير الكبير بسند يرفعه إلى رسول الله ﷺ
 قل طوبى شجرة في الجنة اصلها في داري وقرعها على أهل الجنة فقال بعضهم يا رسول الله أصلها
 عنها قلت اصلها في داري وقرعها على أهل الجنة فقال لا ليس داري ديار علي وداره

بإذن الله «وهو الإمام» ذلك هو الفضل الكبير^(١) - وفي هذا القدر من آيات فضلهم كفاية وقد قال ابن عباس: نزل في علي وحده ثلاث مئة آية^(٢) وقال غيره نزل فيهم ربع القرآن، ولا غرو فإنهم وإياه الشقيقان لا يفترقان، فاكثف الآت بما تلوناه آيات محكمات هن أم الكتاب، خذها في سراح ورواح، ينفجر منها عمود الصباح، خذها رهوا سهوا، وعفوا صفوا، خذها من خير عليه سقطت، ولا يثبتك مثل خير، والسلام

ش

المراجعة ١٣ رقم ٢٣ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

قياس يتج خف الروايات في نزول تلك الآيات

فه مراعى يراعك، ومقاطر أقلامك، ما أرفع مهارقها^(٣) عن مقام التحدي والمعارض، وما امنع وضائعا^(٤) عن نظر الناقد والمستدرك، تجارى أضابيرها^(٥) إلى غرض واحد، وتتوارد اضاميبها^(٦) في طريق قاصد، فلا ترد مراسيمها على سمع ذي لب فتصدر إلا عن استحسان - أما مرسومك الأخير فقد سال أتبه^(٧) وطفحت أواذيه^(٨) جثت فيه بالآيات المحكمة، والبيئات القيمة، فخرجت من عهدة مأخذ

(١) اخرج ثقة الاسلام الكليني بسنده الصحيح من سالم قال سألت ابا جعفر (الباقى) عن قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية قال عليه السلام: السابق بالخيرات هو الامام والمقصود هو الماروف بالامام والنظام لنفسه هو الذي لا يعرف الامام - واخرج نحوه عن الامام ابي عبد الله الصادق وعن الامام ابي الحسن الكاظم وعن الامام ابي الحسن الرضا وخرجه عنهم الصدوق وغير واحد من اصحابنا - وروى ابن مردويه عن علي انه قال في تفسير هذه الآية هم نحن والتفصيل في كتابنا (تنزيل الآيات) وفي غاية المرام (٢) اخرج ابن عساكر عن ابن عباس كما في الفصل ٣ من الباب ٩ من الصواعق ص ٢٦ (٣) اي صلاتها (٤) جمع وضيمه وهو الكتاب يكتب فيه المحكمة (٥) جمع اضباير وهي الخزنة من الصحف (٦) جمع اضباير وهي بمعنى الاضباير (٧) سيله (٨) جمع آذي وهو موج البحر

عليك ، ولم تقصر في شيء مما عهد به اليك ، فالرّاد عليك سيء اللجاج ، صلف اللجاج ،
يماري في الباطل ويتحكّم تحكّم الجاهل
وربما اعترض بأن الذين رووا نزول تلك الآيات فيما قلتم إنما هم من رجال الشيعة
ورجال الشيعة لا يحتاج أهل السنة بهم فإذا يكون الجواب ، تفضلوا به ان شئتم
ولكم الشكر والسلام

س

المراجعة ١٤ رقم ٢٤ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١- بطلان قياس المعارض - ٢ - المعارض

لا يعلم حقيقة الشيعة - ٣ - امتيازهم في تقليد حرمة

الكذب في الحديث

الجواب ان قياس هذا المعارض باطل ، وشككه عقيم ، لفساد كل من صفراء وكبراء
أما الصغرى « وهي قوله : إن الذين رووا نزول تلك الآيات إنما هم من رجال
الشيعة » فواضحة الفساد ، يشهد بهذا ثقات أهل السنة الذين رووا نزولها فيما قلناه ،
ومسانيدهم تشهد بأنهم أكثر طرقاً في ذلك من الشيعة كما فصلناه في كتابنا « تنزيل
الآيات الباهرة في فضل العترة الطاهرة » وحسبك غاية المرام المنتشر في بلاد الإسلام
وأما الكبرى « وهي قوله : إن رجال الشيعة لا يحتاج أهل السنة بهم » فأوضح
فساداً من الصغرى تشهد بهذا اسانيد أهل السنة وطرقهم المشحونة بالمشاهير من رجال
الشيعة ، وتلك أصحابهم الستة وغيرها تحتاج برجال من الشيعة وصمهم الواصمون
بالتشيع والانحراف ، ونزولهم بالرفض والخلاف ، ونسبوا اليهم القتل والافراط والتكذب
عن الصراط ، وفي شيوخ البخاري رجال من الشيعة نبزوا بالرفض ، ووصموا بالبغيض

فلما يقدح ذلك في عدالتهم عنده البخاري وغيره ، حتى احتجوا بهم في السماح بكل
أرياح ، فهل يصنى بعد هذا إلى قول المعارض : « إن رجال الشيعة لا يحتاج أهل
الجنة بهم » كلا

٢ ولكن المعارضين لا يعلمون ، ولو عرفوا الحقيقة لعلوم ان الشيعة إنما
جروا على منهاج العترة الطاهرة ، واتسموا بسماتها ، وانهم لا يطبعون إلا على غرارها
ولا يضرّبون إلا على قالبها ، فلا نظير لمن اعتمدوا عليه من رجالهم في الصدق والامانة
ولا قرين لمن احتجوا به من أبطالهم في الورع والاحتياط ، ولا شبيه لمن ركنوا اليه
من أبطالهم في الزهد والعبادة وكرم الأخلاق وتهذيب النفس ومجاهدتها ومحاسبتها بكل
دقة آثاء الليل وأطراف النهار ، لا ييارون في الحفظ والضبط والاتقان ، ولا يجارون
في تمحيص الحقائق والبحث عنها بكل دقة واعتدال ، فلو تجلّت للمعارض حقيقةهم
« بما هي في الواقع ونفس الأمر » لئاط بهم ثقته ، والقي اليهم مقاليد ، لكن جهله بهم
جعل في أمرهم كخابط عشواء ، أو راكب عمياء في ليلة ظلماء ، يتهم ثقة الاسلام محمد بن يعقوب
الكليني ، وصدوق المسلمين محمد بن علي بن بابويه القمي ، وشيخ الأئمة محمد بن الحسن
ابن علي الطوسي ، ويستخف بكتبهم المقدسة « وهي مستودع علوم آل محمد عليه السلام »
ويرتاب في شيوخهم أبطال العلم وابدال الأرض الذين قصرُوا اعمارهم على النصح لله
تعالى ولكتابه ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولأئمة المسلمين ولعامتهم

٣ وقد علم البر والتعاجر حكم الكذب عند هؤلاء الأبرار ، والألوف من
مؤلفاتهم المنتشرة تلمن السكاذين ، وتعلن ان الكذب سيف الحنديث من الموبقات
الموجبة لدخول النار ، ولم يف في تصد الكذب في الحديث حكم قدامتاز وابعث
يطلو من مفطرات الصائم ، وأوجبوا القضاء والكفارة على من تركه في شهر رمضان كما
أوجبوا مما جحد سائر المفطرات موقفهم وحدثهم صريحان بذلك فكيف يتهمون بعد هذا

في حديثهم ، وهم الأبرار الأخيار ، قوامون الليل صوامون النهار ، وبماذا كان الأبرار من شيعة آل محمد وأوليائهم متهمين ، ودعاة الخوارج والمرجئة والتقية غير متهمين لولا التحامل الصريح ، أو الجهل القبيح ، نعوذ بالله من الخذلان ، وبه نستجير من سوء عواقب الظلم والعدوان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم والسلام
س

المراجعة ١٥ رقم ٢٥ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

— ١ — لحان بوارق الحق — ٢ — التماس
التفصيل في حجج السنة من رجال الشيعة

١ كان كتابك الأخير محكم التنسيق ، ناصع التعبير ، عذب الموارد ، جَمَّ الفوائد ، قريب المثال ، رحيب المجال ، بعيد الأمد ، واري الزند ، صغدت فيه نظري وصورته فلمعت من مضامينه بوارق فيحكك ، ولاحت لي أشراف فوزك
٢ لكنك لما ذكرت احتجاج أهل السنة برجال الشيعة أجملت الكلام ، ولم تفصل القول في ذلك ، وكان الأولى أن تذكر تلك الرجال بأسمائهم وتأني بنصوص أهل السنة على كل من شيعتهم والاحتجاج بهم ، فهل لك الآن أن تأني بذلك ، لتضع أعلام الحق وتشرق أنوار اليقين والسلام
س

المراجعة ١٦^(١) رقم ٢ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

مئة من أسناد الشيعة في إسناد السنة

نعم آتيك (في هذه العجالة) بما أمرت مقتصرآ على ثلثة من شذت اليهم الرجال

(١) جاءت هذه المراجعة طويلاً لاقتضاء الجال تطويلها فأعمل العلم لا يسأمون من طولها
فيها من الفوائد الجليلة التي هي مزالة كل باحث ومدقق ، أما غيرهم فمقنن لأوجس اللال فليكتف

وامهون نفوسهم الأعمى على شرط أن لا أكلف بالاستقصاء فإنه مما يضييق عنه الوضع في هذا الاملاء واليك اسماءهم وأسماء آبائهم مرتبة على حروف الهجاء

١ «ابان بن تغلب» بن رباح القاري الكوفي ترجمه الذهبي في ميزانه فقال: (ابان بن تغلب م عو) الكوفي شيبي جلد لكنه صدوق فلنا صدقه وعليه بدعته (قال): وقد وثقه أحمد بن حنبل وابن معين وابو حاتم. وأورده ابن عدي وقال: كان غالباً في التشيع وقال السعدي: زائغ مجاهر إلى آخر ما حكاه الذهبي عنهم في أحواله وعده ممن احتج بهم مسلم واصحاب السنن الأربعة «ابو داود الترمذي والنسائي وابن ماجه» حيث وضع على اسمه رموزهم - ودونك حديثه في صحيح مسلم والسنن الأربع عن الحكم والأعمش وقضيل بن عمرو - روى عنه عند مسلم سفيان بن عيينه وشعبة وإدريس الأودي: مات رحمه الله سنة إحدى وأربعين ومئة

٢ «ابراهيم بن يزيد» بن عمرو بن الاسود بن عمرو النخعي الكوفي لقيه وأمه مليكة بنت يزيد بن قيس النخعية أخت الاسود وابراهيم وعبد الرحمن بن يزيد بن قيس كانوا جميعاً كعصمهم علقمة وأبي أبي قيس من أثبات المسلمين واسناد أسانيدهم الصحيحة احتج بهم اصحاب الصحاح الستة وغيرهم مع الاعتقاد بأنهم شيعة - اما ابراهيم ابن يزيد صاحب العنوان فقد عده ابن قتيبة في معارفه «١» من رجال الشيعة وأرسل ذلك ارسال المسلمات - ودونك حديثه في كل من صحيح البخاري ومسلم عن عم امه علقمة بن قيس وعن كل من همام بن الحارث وابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود وعن عبيدة والاسود بن يزيد «وهو خاله» وحديثه في صحيح مسلم عن خاله عبد بعضهما وليق عليه الباقي ثم يضرب صفحا إلى المراجعة ١ وما بعدها وخوفا من التطويل الملأ أن تأتلك فهرستها المشتل على الإشارة إلى ما جاء في تحفون التراجيم من التواتر والتواتر

٤١٦ ص ٢٠٦ حيث ذكر رجال الشيعة المعاصرين

الرحمن بن يزيد وعن سهم بن منجاب وإبي معمر وعبيد بن فضله وعباس - وروى عنه في الصحيحين منصور والأعمش وزيد والحكم وابن عون - روى عنه في صحيح مسلم فضيل بن عمرو ومغيرة وزباد بن كليب وواصل والحسن بن عبيد الله وحماة بن أبي سليمان ومالك - ولد إبراهيم سنة خمسين ومات سنة ست أو خمس وتسعين بعد موت الحجاج بأربعة أشهر

٣ « أحمد بن الفضل » ابن الكوفي الحفري . أخذ عنه أبو زرعة وأبو حاتم واحتجا به وهما يعلمان مكانه في الشيعة وقد صرح أبو حاتم بذلك حيث قال « كما في ترجمة أحمد بن الميزان » كان أحمد بن الفضل من رؤساء الشيعة صدوقاً . وقد ذكره الذهبي في ميزانه ووضع على اسمه رمز أبي داود والنسائي إشارة إلى احتجاجهما به ودونك حديثه في صحيحيهما عن الثوري . وله عن أسباط بن نصر واسرائيل

٤ « إسحاق بن إبان » الأزدي الكوفي الوراق شيخ البخاري في صحيحه ذكره الذهبي في الميزان بما يدل على احتجاج البخاري والترمذي به في صحيحهما وذكر أن يحيى واحد أخذ عنه وأن البخاري قال صدوق وأن غيره قال كان يتشبع وأنه توفي سنة ٢٨٦ لكن القيسراني ذكر أن وفاته كانت سنة ست عشرة ومثني - وروى عنه البخاري بلا واسطة في غير موضع من صحيحه كما نص عليه القيسراني وغيره

٥ « إسحاق بن غبطة » اللثائي الكوفي وكنيته أبو إسرائيل وبها يعرف . ذكره الذهبي في باب الكشي من ميزانه فقال : كان شيعياً بغيضاً من الغلاة الذين يكفرون عثمان بنقل عنه من ذلك شيئاً كثيراً لا يلزمنا ذكره ومع هذا فقد أخرج عنه الترمذي في صحيحه وغير واحد من أرباب السنن . وحسن أبو حاتم حديثه وقال أبو زرعة صدوق ، في رأيه غلو وقال أحمد يكتب حديثه وقال ابن معين مرة هو ثقة وقال الفلاس ليس هو من أهل الكذب - ودونك حديثه في صحيح الترمذي وغيره عن الحكم

ابن عتية وعطية العوفي - روى عنه اسماعيل بن عمرو الجلي وجماعة من اعلام تلك الطبقة، وقد عدّه ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه (المعارف)

٦ (اسماعيل بن زكريا) الاسدي الخلقاني الكوفي . ترجمه الذهبي في ميزانه فقال (اسماعيل بن زكريا ع) الخلقاني الكوفي صدوق شيعي وعده ممن احتج بهم اصحاب الصحاح الستة حيث وضع على اسمه الرمز إلى اجتماعهم على ذلك - ودونك حديثه في صحيح البخاري عن محمد بن سقوة . وعبيد الله بن عمر . وحديثه في صحيح مسلم عن سهيل ومالك بن مغول وغير واحد ، أما حديثه عن عاصم الأحول فوجوده في الصحيحين جميعاً روى عنه محمد بن الصباح وابو الريع عندهما . ومحمد بن بكار عند مسلم - مات سنة اربع وسبعين ومئة ينفداده وأمره في التشيع ظاهر معروف حتى نسبوا اليه القول بأن الذي نادى عبده من جانب الطور إنما هو علي بن ابي طالب وأنه كان يقول الأول والآخرو الظاهر والباطن علي بن ابي طالب ، وهذا من ارجاف المرجفين بالرجل لكونه من شيعة علي والمقدمين له على من سواه قال الذهبي في ترجمته من الميزان بعد نقل هذه الأباطيل عنه ، لم يصح عن الخلقاني هذا الكلام فإنه من كلام الزنادقة ١٥

٧ (اسماعيل بن عباد) بن العباس الطالقاني أبو القاسم المعروف بالصاحب بن عباد ذكره الذهبي في ميزانه (١) فوضع على اسمه دت رمزاً إلى احتجاج ابي داود والترمذي به في صحيحيهما ثم وصفه بأنه أديب بارع شيعي ، قلت تشيعه بما لا يرتاب فيه أحد وبذلك نال هو وأبوه ما نالا من الجلالة والعظمة في الدولة البويهية وهو أول من لقب بالصاحب من الوزراء لأنه صاحب مؤيد الدولة بن بويه منذ الصبا فسماه الصاحب واستمر عليه هذا اللقب حتى اشتهر به ثم أطلق على كل من ولي الوزارة بعده وكان أولاً وزير

(١) خالف الذهبي طريقته في الميزان عند ذكره لاسماعيل بن عباد حيث ذكره بين اسماعيل

ابن ابلان الغنوي واسماعيل بن ابلان الازدي وقد اهنضمه فلم يوفه شيئاً من حقوقه

مويد الدولة أبي منصور بن ركن الدولة ابن بويه فلما توفي مويد الدولة وذلك في شعبان سنة ٣٧٣ هـ بمرجان استولى على مملكته أخوه أبو الحسن علي المعروف بفخر الدولة فأقره صاحب علي وزارته وكان معظماً عنده نافذ الأمر لديه كما كان أبوه عباد بن العباس وزيراً معظماً عند أبيه ركن الدولة نافذ الأمر لديه ولما توفي صاحب (وذلك ليلة الجمعة الرابع والعشرين من صفر سنة خمس وثمانين وثلاث مئة بالري عن تسع وخمسين سنة) أغلقت له مدينة الري واجتمع الناس على باب قصره ينتظرون خروج جنازته وحضر فخر الدولة ومعه الوزراء والقواد وغيروا لباسهم فلما خرج نقشه صاح الناس بأجمعهم صيحة واحدة وقبلوا الأرض تعظيماً للنش ومشى فخر الدين في تشييع الجنازة كسائر الناس وقعد للعرزاء أياماً ورثته الشعراء وأبنته العلماء وأثنى عليه كل من تأخر عنه ، قال أبو بكر الخوارزمي: نشأ (الصاحب ابن عباد) من الوزارة في حجرها ودب ودرج في وكرها وورضع أفانق درها وورثها عن آبائه كما قال أبو سعيد الرسي في حقه

ورث الوزارة كابرأ عن كابر موصولة الإِسناد بالأَسناد

يروي عن العباس عباد وزا رته واسماعيل عن عباد

وقال الثعالبي في ترجمة الصاحب من يتيمة ليست تحضر في عبارة أرضها هال الانصاح عن علو محله في العلم والأدب، وجلالة شأنه في الجود والكرم، وتفردة بالغايات في المحاسن وجمعه أشنات المفاخر، لأن همة قولني تنخفض عن بلوغ أدنى فضائله ومعاليه، وجهد وصفي بقصر عن أيسر فواضله ومناجيه، ثم استرسل في بيان محاسنه وخصائصه - وللصاحب مؤلفات جليلة منها كتاب المحيط في اللغة في سبع مجلدات رتبها على حروف المعجم وكان ذامكته لا نظير لها، كتب اليه نوح بن منصور أحد ملوك بني سامان يستدعيه ليفوض اليه وزارته وتدير أمر مملكته فاعتذر اليه بأنه يحتاج لنقل كتبه خاصة إلى أربع مئة جبل فما الظن بشيها، وفي هذا القدر من اخباره كفاية

٨ (مساهيل بن عبد الرحمن) بن أبي كريمة الكوفي المفسر المشهور المعروف بالسدي قال الذهبي في ترجمته من الميزان روي عن حسين بن واقد المروزي أنه سمعه يشتم أبا بكر وعمر - ومع ذلك فقد أخذ عنه الثوري وهو أبو بكر ابن عياش وخلق من تلك الطبقة - واحتج به مسلم وأصحاب السنن الأربعة وثقه أحمد وقال ابن عدي صدوق وقال يحيى القطان لا بأس به وقال يحيى بن سعيد ما رأيت أحداً يذكر السدي إلا بخير (قال) وما تركه أحد - ومروا إبراهيم النخعي بالسدي وهو يفسر القرآن فقال أما إنه يفسر تفسير القوم - وإذا راجعت أحوال السدي في ميزان الاعتدال تجد تفصيل ما أجلناه - ودونك حديث السدي في صحيح مسلم عن أنس بن مالك وسعد بن عبيدة ويحيى بن عباد - روى عنه عند مسلم وأرباب السنن الأربعة أبو حنيفة والثوري والحسن بن صالح وزائدة وإسرائيل فهو شيخ هؤلاء الأعلام مات سنة سبع وعشرين ومئة

٩ (مساهيل بن موسى) الفزارى الكوفي قال ابن عدي (كما في ميزان الذهبي) أنكروا منه غلواً في التشيع وقال عبدان (كما في الميزان أيضاً) أنكروا علينا هناد وابن أبي شيبة ذهبنا إليه وقال أبش علمتم عند ذلك الفاسق الذي يشتم السلف - ومع هذا فقد أخذ عنه ابن خزيمة وأبو عروبة وخلاتي كان شيخهم من تلك الطبقة كما في داود والترمذي إذ أخذوا عنه واحتجوا به في صحيحهما وقد ذكره أبو حاتم فقال صدوق وقال النسائي ليس به بأس، كل ذلك موجود في ترجمته من ميزان الذهبي - ودونك حديثه في صحيح الترمذي وسنن أبي داود عن مالك وشريك وعمر بن شاذان صاحب النسخ - مات سنة خمس وأربعين ومئتين وهو ابن بنت السدي مديني كان ينكر ذلك والله أعلم

ت

١٠ (نبيه بن سليمان) الكوفي الأعرج ذكره ابن معين فقال كان يشتم عثمان فسمعه بعض أولاد موالى عثمان فرماه فكسر رجله - وذكره أبو داود فقال دافعي يشتم أبا بكر وعمر - ومع ذلك كله فقد أخذ عنه أحمد وابن خزيمة واحتجاً به وهما يعلمانه شيئاً قال أحمد - تليد شيعي لم نر به بأساً - وذكره الذهبي في ميزانه فتقل من أقوال العلماء فيه ما قد ذكرناه ووضع على اسمه رمز الترمذي إشارة إلى أنه من رجال أسانيد - ودونك حديثه في صحيح الترمذي عن عطاء بن السائب وعبد الملك بن عمير

ث

١١ (ثابت بن دينار) المعروف بأبي حمزة الثمالي حاله في المشيع كالشمس ، وقد ذكره في الميزان فتقل أن عثمان ذكر مرة في مجلس أبي حمزة فقال : من عثمان استغفناً به ثم قل أن السليمانى عدّ أبا حمزة في قوم من الرافضة وقد وضع الذهبي رمز الترمذي على اسم أبي حمزة إشارة إلى أنه من رجال سنده - وأخذ عنه وكيع وأبو نعيم واحتجاً به - ودونك حديثه في صحيح الترمذي عن أنس والشعبي ، وله عن غيرهما من تلك الطبقة مات رحمه الله سنة مئة وخمسين

١٢ (زبير بن جندب) أبو الجهم الكوفي مولى أم هانئ بنت أبي طالب ذكره الذهبي في ميزانه فتقل القول بكونه رافضياً عن يونس بن أبي إسحاق - ومع ذلك فقد أخذ عنه صفوان وشعبة ، وأخرج له الترمذي في صحيحه عن ابن عمر ، وزيد بن أرقم - وكان في عصر الإمام الباقر متمسكاً بولايته معروفاً بذلك وله مع عمرو بن دينار القاضي وابن قيس المصنف والصلف بن يهران تالفة تشهد بهذا

ج

١٣ (جابر بن محمد بن محمد بن الحارث الجعفي الكوفي) ترجمه الذهبي في ميزانه ذكر

أنه أحد علماء الشيعة. وتقل عن سفيان القول بأنه سمع جابراً يقول: انتقل العلم الذي كان في النبي ﷺ إلى علي، ثم انتقل من علي إلى الحسن، ثم لم يزل حتى بلغ جعفراً (الصادق) وكان في عصره (ع) وأخرج مسلم في أوائل صحيحه عن الجراح قال سمعت جابراً يقول: عندي سبعون ألف حديث عن أبي جعفر (الباقر) عن النبي ﷺ كلها - وأخرج عن زهير قال سمعت جابراً يقول: إن عندي خمسين ألف حديث ما حدثت منها بشيء قال ثم حدث يوماً بحديث فقال هذا من الخمسين ألفاً - وكان جابر إذا حدث عن الباقر يقول (كما في ترجمته من ميزان الذهب) حدثني وصي الأوصياء - وقال ابن عدي (كما في ترجمة جابر من الميزان) عامة ما قذفوه به أنه كان يؤمن بالرجعة - وأخرج الذهب (في ترجمته من الميزان) بالسناد إلى زائدة قال جابر الجعفي رافضي يشتم - قلت ومع ذلك فقد احتج به النسائي وأبو داود فراجع حديثه في سجد السهو من صحيحهما - وأخذ عنه شعبة وأبو عوانة وعدة من طبقتهما ووضع الذهبي على اسمه (حيث ذكره في الميزان) رمزي أبي داود والترمذي إشارة إلى كونه من رجال أسانيدهما، وتقل عن سفيان القول بكون جابر الجعفي ورعاً في الحديث وأنه قال ما رأيت أروع منه وأن شعبة قال جابر صدوق وأنه قال أيضاً: كان جابر إذا قال أنبأنا وحدثنا وسمعت فهو من أوثق الناس وأن وكيعاً قال ما شككتم في شيء فلا تشكوا أن جابر الجعفي ثقة، وأن ابن عبد الحكم سمع الشافعي يقول قال: سفيان الثوري لشعبة لئن تكلمت في جابر الجعفي لأتكلن فيك - مات جابر سنة ثمان أو سبع وعشرين ومئة رحمه الله تعالى

١٤ (مرمر به عبد الحميد) الضبي الكوفي، عنده ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه (المعارف) وأوردته الذهبي في الميزان فوضع عليه الرمز إلى اجتماع أهل الصحاح على الاحتجاج به، وأثنى عليه فقال عالم أهل الري صدوق محتج به في الكتب ثم نقل

الاجماع على وثاقته - ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن الأعمش ومنيرة ومنصور واسماعيل بن ابي خالد وأبي اسحاق الشيباني ، روى عنه في الصحيحين قتيبة ابن سعيد ويحيى بن يحيى وعثمان بن ابي شيبه مات رحمه الله تعالى بالري سنة سبع ومائتين ومئة عن سبع وسبعين سنة

١٥ (جعفر بن زيار) الأحمر الكوفي ذكره ابو داود فقال: صدوق شيعي وقال الجوزجاني: مائل عن الطريق (أي لتشيعة مائل عن طريق الجوزجاني إلى طريق أهل البيت) وقال ابن عدي صالح شيعي وقال حفيده الحسين بن علي بن جعفر بن زياد: كان جدي جعفر من رؤساء الشيعة بخراسان فكتب فيه ابو جعفر (الدوانيقي) فأشخص اليه في ساجور^(١) مع جماعة من الشيعة فحبسهم في المطبق دهرًا - أخذ عنه ابن عينة ووكيع وابو غسان النهدي ويحيى بن بشر الحريري وابن مهدي فهو شيخهم = وقدوثه ابن معين وغيره وقال أحمد: صالح الحديث = وذكره الذهبي في الميزان وتقل من احواله ما قد سمعت ووضع على اسمه رمز الترمذي والنسائي إشارة إلى احتجاجهما به - ودونك حديثه في صحيحهما عن بيان بن بشر وعطاء بن السائب وله عن جماعة آخرين من تلك الطبقة . مات رحمه الله سنة سبع وستين ومئة

١٦ (جعفر بن سليمان) الضبي البصري أبو سليمان عده ابن قتيبة من رجال الشيعة في معارفه^(٢) وذكره ابن سعد فنص على تشيعة ووثاقته، ونسبه احمد بن المقدم إلى الرفض وذكره ابن عدي فقال هو شيعي أرجو أنه لا بأس به وأحاديثه ليست بالمشكوكه وهو عندي ممن يحمد أن يقبل حديثه - وقال ابو طالب سمعت أحمد يقول: لا بأس بجعفر بن سليمان الضبي قليل لأحمد إن سليمان بن حرب يقول: لا يكتب

(١) الساجور في الأصل قلادة تجعل في عنق الكلب والمواد هنا انها شخص وهو بجر مجمل

في عنقه (٢) راجع من المعارف ص ٢٠٦

حديثه فقال: لم يكن ينهى عنه وإنما كان جعفر يتشيع فيحدث بأحاديث في علي النخ
وقال ابن معين سمعت من عبد الرزاق كلاماً استدلت به على ما قيل عنه من المذهب
قلت له إن أسألتك كلهم أصحاب سنة ، معمر وابن جريح ، والاوزاعي ، ومالك ،
وسفيان ، فعمن أخذت هذا المذهب فقال قدم علينا جعفر بن سليمان الضبعي فرأيت فاضلاً
حسن المذهب فأخذت عنه هذا المذهب (مذهب التشيع) قلت لكن محمد بن أبي بكر
المقدمي كان يرى العكس فيصرح بأن جعفر إنما أخذ الرضا عن عبد الرزاق
ولذا كان يدعو عليه فيقول فقئت عبد الرزاق ما أفسد بالتشيع جعفرًا غيره - وأخرج
المعطي بالاستاذ إلى سهل بن أبي خدوثة قال قلت لجعفر بن سليمان بلغني أنك تشتم أبا
بكر وعمر فقال أما الشتم فلا ولكن البغض ما شئت - وأخرج ابن حبان في الثقات
بسند إلى جرير بن يزيد بن هارون قال بلغني أبي إلى جعفر الضبعي فقلت له بلغني أنك
تسب أبا بكر وعمر قال أما السب فلا ولكن البغض ما شئت فإذا هو رافضي النخ
وترجم الذهبي جعفرًا في الميزان فذكر من أحواله كلما سمعت ونص على أنه كان
من العلماء الزهاد على تشيعه - وقد احتج به مسلم في صحيحه وأخرج عنه أحاديث
قد انفرد بها كما نص عليه الذهبي وأشار إليها في ترجمة جعفر - ودونك: حديثه في
الصحيح عن ثابت البناني ، والجد بن عثمان ، وأبي عمران الجوني ، ويزيد بن الرشك ،
وسعيد الجري ، وروى عنه قطن بن نسير ، ويحيى بن يحيى ، وقتيبة ، ومحمد بن عبيد بن حساب
والبن مهدي ، ومسدد - وهو الذي حدث عن يزيد الرشك عن مطرف عن عمران
ابن حصين قال بعث رسول الله ﷺ سرية استعمل عليهم علياً الحديث وفيه ما تريدون
من علي عليّ ثمني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي ، أخرجه النسائي في صحيحه ونقله
ابن عدي عن صحاح النسائي نص الذهبي على ذلك في أحوال جعفر من الميزان مات
في رجب سنة ثمان وسبعين ومئة رحمه الله تعالى

١٧ (جميع بن عبدة) بن ثعلبة الكوفي التيمي نيم الله ذكره أبو حاتم (كافي آخر ترجمته من الميزان) فقال كوفي صالح الحديث من علق الشيعة - وذكره ابن حبان فقال (كافي الميزان أيضاً) راضى قلت أخذ عنه العلامة بن صالح وصدقة بن المثنى وحكيم بن جبير فهو شيخهم، وله في السنن ثلاثة أحاديث وحسن الترمذي له - نص على ذلك الذهبي في الميزان وهو من التابعين سمع ابن عمر وعائشة - ومما رواه عن ابن عمر أنه سمع رسول الله يقول لعل أنت أخي في الدنيا والآخرة

ح

١٨ (الحارث بن حصيرة) أبو النعمان الأزدي الكوفي ذكره أبو حاتم الرازي فقال هو من الشيعة العتقي - وذكره أبو أحمد الزبير فقال كان يومئذ بالرجعة - وذكره ابن عدي فقال: يكتب حديثه على ما رأيته من ضعفه وهو من المحقرين بالكوفة في التشيع: وقال ذئب سألته جريراً أرايت الحارث بن حصيرة قال نعم رأيته شيخاً كبيراً طويل السكوت يصبر على أمر عظيم - وذكره يحيى بن معين فقال ثقة خشبي ووثقه النسائي أيضاً وحمل عنه الثوري ومالك بن مغول وعبد الله بن نعيم وطائفة من طبقتهم كان شيخهم وحمل ثقتهم - وترجمه الذهبي في ميزانه فذكر كل ما نقلناه من شؤونه، ودونك حديثه في السنن عن زيد بن وهب وعكرمة وطائفة من طبقتهم أخرج النسائي من طريق عباد بن يعقوب الرواحي عن عبد الله بن عبد الملك المصعودي عن الحارث بن حصيرة عن زيد بن وهب قال سمعت علياً يقول: أنا عبد الله وأخو رسوله لا يقول ما بعدي إلا كذاب - وروى الحارث بن حصيرة عن أبي داود السبيعي عن عمران بن حصين قال كنت جالساً عند النبي ﷺ وعلي إلى جنبه إذ قرأ النبي ﷺ أمراً يجب المضطر إذا دعاكم ويكشف السوء ويصلحكم خلفاء الأرض فارتعد علي فضرب النبي ﷺ بيده على كتفه وقال لا يجبك إلا مؤمن ولا يفضك

إلا منافق إلى يوم القيامة أخرجه المحدثون كمحمد بن كثير وغيره عن الحارث بن حصيرة ونقله الذهبي في ترجمة نعيم بن الحارث بهذا الاسناد وحين أتى في أثناء السند على ذكر الحارث بن حصيرة قال صدوق لكنه رافضي.

١٩ (الحارث بن عبد الله) الممداني صاحب أمير المؤمنين وخاصته كان من أفضل التابعين وأمره في التشيع غني عن البيان وهو أول من عدّهم ابن قتبية في معارفهم من رجال الشيعة وقد ذكره الذهبي في ميزانه فاعترف بأنه من كبار علماء التابعين ثم نقل عن ابن حبان القول بكونه غالباً في التشيع، ثم أورد من تحامل القوم عليه (بسبب ذلك) شيئاً كثيراً ومع هذا فقد نقل أقرارهم بأنه كان من أفقه الناس وافرض الناس واحسب الناس لعلم الفرائض واعترف بأن حديث الحارث موجود في السنن الاربعة وصرح بأن النسائي مع تمتته في الرجال قد احتج بالحارث وقوى أمره وإن الجمهور مع توهينهم أمره يروون حديثه في الأبواب كلها، وأن الشعبي كان يكذبه ثم يروي عنه قال في الميزان والظاهر انه يكذبه في لهجته وحكاياته وأما في الحديث النبوي فلا قال في الميزان : وكان الحارث من أوعية العلم ثم روى (في الميزان) عن محمد بن سيرين أنه قال كان من اصحاب ابن مسعود خمسة يؤخذ عنهم أدركت منهم أربعة وفاتني الحارث فلم أره وكان يُفضل عليهم وكان احسنهم (قال) ويختلف في هؤلاء الثلاثة أيهم أفضل علقمة ومسروق وعبيدة اهـ قلت وقد سلط الله على الشعبي من الثقات الاثبات من كذبه واستخف به جزاءً وفاقاً كما نبه على ذلك ابن عبد البر في كتابه (جامع بيان العلم) حيث أورد كلمة ابراهيم النخعي الصريحة في تكذيب الشعبي ثم قال^(١) ما هذا لفظه وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الممداني حدثني الحارث وكان أحد الكذابين (قال ابن عبد البر) ولم يَنْ من الحارث كذب وإنما نعم عليه^(٢) إفراطه في

(١) كما في ص ١٩٦ من مختصر كتاب جامع بيان العلم وفضله لشيخنا العلامة أحمد بن عمر المحمدي البيروني المعاصر

حب علي وتفضيله له على غيره (قال) ومن هاهنا كذبه الشعبي لأن الشعبي يذهب إلى تفضيل أبي بكر وإلى أنه أول من أسلم وتفضيل عمراة . قلت وإن ممن تحامل على الحارث، محمد بن سعد حيث ترجمه في الجزء ٦٠ من طبقاته فقال: إن له قول سوء وبخسه حقه كما جرت عادته مع رجال الشيعة إذ لم ينصفهم في علم ولا في عمل والقول السيء الذي نقله ابن سعد عن الحارث إنما هو الولاء لآل محمد والاستبصار بشأنهم كما أشار إليه ابن عبد البر فيما نقلناه من كلامه — كانت وفاة الحارث سنة خمس وستين رحمه الله تعالى

٢٠ (حبيب بن أبي ثابت) الاسدي الكاهلي الكوفي التابعي عدّه في رجال الشيعة كل من ابن قتيبة في معارفه والشهرستاني في كتاب (الملل والنحل) وذكره الذهبي في ميزانه ووضع على اسمه رمز الصحاح الستة إشارة إلى احتجاجها به وقال قد احتج به كل من أفرد الصحاح بلا تردد (قال) ووثقه يحيى بن معين وجماعة قلت: وإنما تكلم فيه الدولابي وعدّه من المضعفين لمجرد تشيعه وقد أدهشني ابن عون حيث لم يجدوجها للطن في حبيب ونفسه تأبى إلا انتقاصه فكان يعبر عنه بالأعور ولا نقص بعور العين وإنما النقص بالفحشاء والكلمة العوراء، ودونك حديث حبيب في صحيح البخاري ومسلم عن سعيد بن جبير وإبي وائل . أما حديثه عن زيد بن وهب في صحيح البخاري فقط . وله في صحيح مسلم عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وعن طاووس والضحاك المشرقي وإبي العباس بن الشاعر وإبي المنهال عبد الرحمن وعطاء بن يسار وإبراهيم بن سعد بن أبي وقاص ومجاهد . روى عنه في الصحيحين مسعر والثوري وشعبة ، وروى عنه في صحيح مسلم سليمان الأعمش وحسين وعبد العزيز بن سياه وأبو اسحاق الشيباني مات رحمه الله تعالى سنة تسع عشرة ومئة

٢١ (الحسن بن يحيى) واسم حي صالح بن صالح الهمداني أخو علي بن صالح

و كلاهما من اعلام الشيعة ولدا توأماً وكان علي تقدمه بساعة فلم يسمع أحد أخاه الحسن يسميه باسمه قط وإنما كان يكنيه يقول قال ابو محمد، نقل ذلك ابن سعد في أحوال علي من الجزء ٦ من طبقاته - وذكرهما الذهبي في ميزانه فقال في احوال الحسن كان أحد الأعلام وفيه بدعة تشيع وكان يترك الجمعة ويرى الخروج على الولاية الظلمة وذكر انه كان لا يترحم على عثمان - وذكره ابن سعد في الجزء ٦٠ من الطبقات فقال كان ثقة صحيح الحديث كثيره وكان متشيعاً اهـ وذكره الإمام ابن قتيبة في أصحاح الحديث من كتابه (المعارف) مصرحاً بشيعه ولما ذكر رجال الشيعة في أواخر (المعارف) عدّ الحسن منهم = احتج به مسلم وأصحاب السنن، ودونك حديثه في صحيح مسلم عن كل من سماك بن حرب واسماعيل السدي وعاصم الأحمول وهارون بن سعد - وقد أخذ عنه عبيد الله بن موسى العسبي ويحيى بن آدم وحديد بن عبد الرحمن الرواسي وعلي بن الجعد واحمد بن يونس وسائر أعلام طبقتهم - وذكر الذهبي في ترجمته من الميزان أن ابن معين وغيره وثقوه وأن عبد الله بن احمد نقل عن ابيه ان الحسن أثبت من شريك وذكر الذهبي ان أبا حاتم قال انه ثقة حافظ متقن وأن ابا زرعة قال اجتمع فيه اتقان وفقه وعبادة وزهد وأن النسائي وثقه وأن أبا نعيم قال: كتبت عن ثمان مئة محدث فما رأيت أفضل من الحسن بن صالح وانه قال: ما رأيت أحداً إلا وقد غلط في شيء غير الحسن بن صالح وأن عبيدة بن سليمان قال اني أرى الله يستحي أن يعذب الحسن بن صالح وان يحيى بن ابي بكير قال للحسن بن صالح صف لنا غسل الميت فما قدر عليه من البكاء وأن عبيد الله بن موسى قال كنت أقرأ على علي بن صالح فلما بلغت فلا تمجّل عليهم سقط أخوه الحسن يخور كما يخور الثور فقام اليه علي فرفعه ومسح وجهه ورش عليه وأسنده وأن وكيعاً قال: كان الحسن وعلي ابنا صالح واما قد جزؤوا الليل ثلاثة أجزاء فكل واحد يقوم ثلثاً فانت امهما

فلتخسها الليل بينهما ثم مات علي فقام الحسن الليل كله وأن باسليمان الداراني قال: مارأيت أحداً الخوف أظهر على وجهه من الحسن بن صالح قام ليلة بعم يتساءلون فغشي عليه فلم يختمها إلى الفجر - ولد رحمه الله تعالى سنة مئة ومات سنة تسع وتسعين ومئة

٢٢ (المحكم بن هنية) الكوفي نص على تشيعه ابن قتيبة وعدّه من رجال الشيعة في معارفه احتج به البخاري ومسلم ، ودونك حديثه في صحيحهما عن كل من أبي جحيفة وإبراهيم النخعي ومجاهد وسعيد بن جبير ، وله في صحيح مسلم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى والقاسم بن مخيمرة وأبي صالح وذو بن عبد الله وسعيد بن عبد الرحمن بن أبزي ويحيى بن الجزار ونافع مولى ابن عمر وعطاء بن أبي رباح وعمارة بن عمير وعراك بن مالك والشعبي وميمون بن مهران والحسن العري ومصعب بن سعد وعلي بن الحسين ، روى عنه في الصحيحين منصور ومسر وشعبة . وروى عنه في صحيح البخاري خاصة عبد الملك بن أبي غنية . وروى عنه في صحيح مسلم خاصة كل من الأعمش وعمرو بن قيس وزيد بن أبي أنيسة ومالك بن مغول والبلخي بن تغلب وحزمة الزيات ومحمد بن جحادة ومطرف وأبو عوالة . مات سنة خمس عشرة ومئة عن خمس وستين سنة .

٢٣ (محمّد بن عيسى) الجهمي غريق الجحفة ذكره أبو علي في كتابه متعني المقال وأورده الحسن بن علي بن داود في مختصره المختص بأحوال الرجال وترجمه من علماء الشيعة أصحاب الفهارس والمعاجم وعدّه جميعاً من الثقات الإثبات من أصحاب الأئمة الهداة عليهم السلام سمع من الإمام الصادق عليه السلام سبعين حديثاً لكنه لم يرو منها سوى عشرين ، وله كتب يروها أصحابنا بالإسناد إليه دخل مرة على أبي الحسن الكلثمي عليه السلام فقال له جعلت فداك ادع الله لي أن يرزقني داراً وزوجة وولداً وخادماً والحج في كل سنة فقال عليه السلام: اللهم صل على محمد وآل محمد وارزقه داراً

وزوجة وولداً وخادماً والحج حسين سنة قال حماد: فلما اشترط حسين علمت اني لا احج اكثر منها قال فحجبت ثمان واربعين سنة وهذي داري رزقها وهذه زوجتي وراى الستر تسمع كلاي وهذا ابني وهذا خادمي قدرزقت كل ذلك ثم حج بعد هذا الكلام حجتين تمام الخمسين وخرج بعدها حاجاً فزامل أبا العباس النوفلي القصير فلما صار في موضع الاحرام دخل يتنسل فجاء الوادي فحملة الماء ففرق قبل أن يحج زيادة على الخمسين، وكانت وفاته رحمه الله تعالى سنة تسع ومئتين وأصله كوفي ومسكنه البصرة وعاش نيافاً وسبعين سنة ، وقد استقصينا أحواله في كتابنا (مختصر الكلام في مولاي الشيعة من صدر الإسلام) وذكره الذهبي فوضع على اسمه ق إشارة إلى من أخرج عنه من أصحاب السنن وذكر أنه غرق سنة ثمان ومئتين وأنه يروي عن الصادق (ع) وتحامل عليه إذ نسب الطامات اليه كما تحامل عليه من ضعفه لشيعه والعجب من الدارقطني يضعفه ثم يحتج به في منته (وكذلك يفعلون)

٢٤ (مهر بن محمد) اخو زرارة كانا من اثبات الشيعة وحفظه الشريعة وبحار علوم آل محمد وكان من مصاييح الدجى وأعلام الهدى منقطعين إلى الإمامين الباقرين الصادقين ولهما مكانة عند الأئمة من آل محمد عليهم السلام سامية . أما حران فقد ذكره الذهبي في ميزانه فوضع على اسمه ق إشارة إلى من أخرج عنه من أصحاب السنن ثم قال روى عن ابني الطفيل وغيره وقرأ عليه حمزة كان يتقن القرآن قال ابن معين ليس بشي وقال ابو حاتم شيخ وقال ابو داود رافضي إلى آخر كلامه

خ

٢٥ (خالد بن مغيرة) القطواني ابو الهيثم الكوفي شيخ البخاري في صحيحه ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته^(١) فقال: وكان متشعباً توفي بالكوفة في النصف

من المجرم سنة ثلاث عشرة ومئتين في خلافة المأمون، وكان في التشيع مفرطاً وكتبوا عنه اهـ وذكره أبو داود فقال صدوق لكنه يتشيع - وقال الجوزجاني كان شتاً معلنًا بسوء مذهبه - وترجمه الذهبي في ميزانه فنقل عن أبي داود وعن الجوزجاني ما نقلناه، احتج به البخاري ومسلم في مواضع من صحيحهما - ودونك حديثه في صحيح البخاري عن المغيرة بن عبد الرحمن، وحديثه في صحيح مسلم عن كل من محمد بن جعفر بن أبي كثير ومالك بن انس ومحمد بن موسى، أما حديثه عن سليمان بن بلال وعلي بن مسهر في وجود في الصحيحين - روى عنه البخاري بلا واسطة في مواضع من صحيحه - وروى عنه بواسطة محمد بن عثمان بن كرامة حديثين - أما مسلم فقد روى عنه بواسطة أبي كريب وأحمد بن عثمان الأودي والقاسم بن زكريا وعبد بن حميد وابن أبي شبة ومحمد بن عبد الله بن غير - وأصحاب السنن كلهم يحتجون بحديثه وهم يعلمون بمذهبه

د

٢٦ (داود بن أبي عوف) أبو الحجاج - ذكره ابن عدي فقال ليس هو عندي من يحتج به شيعة عامة ما يرويه في فضائل أهل البيت اهـ (فتأمل واعجب كما مضى داود قول النواصب بعد أن أخذ عنه السفينان وعلي بن عباس وغيرهم من أعلام تلك الطبقة، واحتج به أبو داود والنسائي - ووثقه أحمد ويحيى وقال النسائي ليس به بأس وقال أبو حاتم: صالح الحديث، وذكره الذهبي في الميزان فنقل من أقوالهم فيه ما قد سمعت - ودونك حديثه في سنن أبي داود والنسائي عن أبي جازم الأشجعي وعكرمة وله عن غيرهما

ذ

٢٧ (زيد بن الحارث) بن عبد الكريم البامي الكوفي أبو عبد الرحمن - ذكره الذهبي في ميزانه فقال من ثقات التابعين فيه تشيع، ثم نقل القول بأنه ثبت عن القطان

ونقل توثيقه عن غير واحد من أئمة الجرح والتعديل . ونقل عن أبي اسحاق الجوزجاني عبارة فيها من الفضاضة ما جرت به عادة الجوزجاني وسائر النواصب قال : كان من أهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم هم رؤوس محدثي الكوفة مثل أبي اسحاق ومنصور وزيد اليامي والأعمش وغيرهم من أقرانهم احتملهم الناس لصدق ألسنتهم في الحديث وتوقعوا عندما أرسلوا ، إلى آخر كلامه الذي انطقه الحق به (والحق ينطق منصفاً وعندياً) وما ضر هؤلاء الأعلام وهم رؤوس المحدثين في الإسلام إذا لم يحمد الناصب ! مذهبهم في نقل رسول الله وباب خطته وأمان أهل الأرض من بعده وسفينته نجاة أمته ، وماذا عليهم من الناصب الذي لا مندوحة له عن الوقوف على أوابههم ولا غنى به عن التطفل على موائد فضلهم

إذا رضيت غني كرام عشيرتي فلا زال غضباناً عليّ لثامها
لا يبالى هؤلاء الحجج بالجوزجاني وأمثاله بعد أن احتج بهم أصحاب الصحاح وأرباب السنن كافة - ودونك حديث زيد في صحيح البخاري ومسلم عن كل من أبي وائل . والشعبي . وإبراهيم النخعي . وسعد بن عبيدة . أما حديثه عن مجاهد فإنه في صحيح البخاري فقط . وله في صحيح مسلم عن مرة الحمداني ومحارب بن دثار وعمارة ابن عمرو وإبراهيم التيمي . روى عنه في الصحيحين شعبة والثوري ومحمد بن طلحة . وروى عنه في صحيح مسلم زهير بن معاوية . وفضيل بن غزوان والحسين النخعي . مات زيد رحمه الله تعالى سنة أربع وعشرين ومئة

٢٨ (زيد بن الحباب) أبو الحسين الكوفي التيمي عدماً بن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه (المعارف) وذكره الذهبي في الميزان فوصفه بالعابد الثقة الصدوق . ونقل توثيقه عن ابن معين وابن المديني . ونقل القول بأنه صدوق عن كل من أبي حاتم واحد وذكر أن ابن عدي قال انه من أثبات الكوفيين لا يشك في صدقه - قلت : واحتج

به مسلم . ودونك حديثه في صحيحه عن معاوية بن صالح والضحاك بن عثمان وقرّة بن خالد وإبراهيم بن نافع ويحيى بن أيوب وسيف بن سليمان وحسن بن واقد وعكرمة ابن عمار وعبد العزيز بن أبي سلمة وأفلح بن سعيد - روى عنه ابن أبي شبة ومحمد ابن حاتم وحسن الحلواني وأحمد بن المنذر وابن نمير وابن كريب ومحمد بن رافع وزهير ابن حرب ومحمد بن الفرّج

٢٩ (سالم بن أبي الجعد) الأشجعي الكوفي هو أخو عبيد وزيد وعمران ومسلم بنو أبي الجعد = ذكرهم جميعاً ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته^(١) وقال عند ذكره لمسلم كان ستة بنين لأبي الجعد فكان اثنان منهم يتشيعان (وهما سالم وعبيد) واثنان مرجئان واثنان يريان رأي الخوارج قال فكان أبوم يقول ما لكم اي بني قد خالف الله بينكم^(٢) - وقد نص جماعة من الأعلام على تشيع سالم بن أبي الجعد . وعدّ ما بن قتيبة في كتابه (المعارف^(٣)) من رجال الشيعة . وعده منهم الشهرستاني أيضاً في كتابه (الملل والنحل^(٤)) وذكره الذهبي في ميزانه فعده من ثقات التابعين . وذكر ان حديثه عن النعمان بن بشير وعن جابر موجود في الصحيحين . قلت: وحديثه عن كل من أنس بن مالك وكريب موجود في الصحيحين أيضاً كما لا يخفى على المتبحرين = قال الذهبي وحديثه عن عبد الله بن عمرو . وعن ابن عمر موجود في البخاري . قلت: وموجود في صحيح البخاري حديثه عن أم الدرداء أيضاً وموجود في صحيح مسلم حديثه عن معدان بن أبي طلحة وإيه . روى عنه في الصحيحين كل من الأعمش وقتادة وعمرو ابن مرة ومنصور وحسين بن عبد الرحمن . وله حديث عن علي أخرجه النسائي وأبو

(١) راجع منه ص ٢٠٣ والتي بعدها (٢) وذكرهم ايضاً ابن قتيبة في باب التابعين ومن بعدهم من كتابه المعارف ص ١٥٦ (٣) ص ٢٠٦ (٤) ص ٢٧ من الجزء الثاني من النسخة المطبوعة في هامش فصل ابن حزم

داود في سننها . توفي سنة سبع أو ثمان وتسعين في ولاية سليمان بن عبد الملك وقيل بل سنة مئة أو إحدى ومئة في ولاية عمر بن عبد العزيز والله أعلم

٣٠ (سالم بن أبي حفصة) العجلي الكوفي عدّه الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل) من رجال الشيعة - وقال الفلاس : ضعيف مفرط في التشيع وقال ابن عدي : عيب عليه الغلو وأرجو أنه لا بأس به - وقال محمد بن بشير العبدي : رأيت سالم بن أبي حفصة أحق ذاك الحية طويلة يا لها من حية وهو يقول وددت اني كنت شريك علي عليه السلام في كل ما كان فيه . وقال الحسين بن علي الجعفي : رأيت سالم بن أبي حفصة طويل اللحية أحق وهو يقول لبيك قاتل نعثل لبيك مهلك بني أمية لبيك . وقال عمرو بن ذر لسالم بن أبي حفصة أنت قتلت عثمان فقال أنا ؟ قال نعم أنت ترضى بقتله وقال علي بن المديني سمعت جريراً يقول : تركت سالم بن أبي حفصة لأنه كان خصماً للشيعة (أي يخاصم لهم خصماً) وقد ترجمه الذهبي فنقل كل ما نقلناه من أقوالهم فيه وذكره ابن سعد في ص ٢٣٤ من الجزء ٦ من طبقاته فنقل انه كان يتشيع تشيعاً شديداً وانه دخل مكة على عهد بني العباس وهو يقول لبيك لبيك مهلك بني أمية لبيك وكان رجلاً مجبراً فسمعه داود بن علي فقال من هذا قالوا سالم بن أبي حفصة وأخبروه بأمره ورأيه اهـ وذكر الذهبي في ترجمته من الميزان انه كان في رؤوس من يتقص أبا بكر وعمر - ومع ذلك فقد أخذ عنه السفيانان ومحمد بن فضيل واحتج به الترمذي في صحيحه ووثقه ابن معين . مات سنة سبع وثلاثين ومئة

٣١ (سعد بن طريف) الاسكافي الحنظلي الكوفي . ذكره الذهبي فوضع على اسمه ت في إشارة إلى من أخرج عنه من أرباب السنن . ونقل عن الفلاس القول بأنه ضعيف يفرط في التشيع - قلت : افراطه في التشيع لم يمنع الترمذي وغيره عن الأخذ عنه -- ودونك حديثه في صحيح الترمذي . عن عكرمة وإبي وائل . وله عن الأصمغ

ابن نباتة وعمران بن طلحة وعمر بن مأمون . روى عنه أسراييل وجبانه وابو معاوية
 ٣٣ (سعيد بن أسود) ذكره الذهبي في ميزانه فقال (سعيد بن أسود صريح م)
 قاضي الكوفة صدوق مشهور . قال النسائي : ليس به بأس وهو سعيد بن عمرو بن
 أسود صاحب الشعبي . وقال الجوزجاني غال زائف زائد التشيع اه . قلت وقد احتج
 به البخاري ومسلم في صحيحهما وحديثه ثابت عن الشعبي في الصحيحين - روى
 عنه زكريا بن أبي زائدة وخالد الحذاء عند كل من البخاري ومسلم . توفي في ولاية
 خالد بن عبد الله

٣٣ (سعيد بن خيثم) المملاني قال ابراهيم بن عبد الله بن الجنيد : قيل ليحيى
 ابن معين إن سعيد بن خيثم شيعي فما رأيك به قال فليكن شيعياً وهو ثقة - وذكره
 الذهبي في ميزانه فنقل عن ابن معين مضمون ما قد سعت ووضع على اسم سعيد رمز
 الترمذي والنسائي إشارة إلى انهما قد أخرجا عنه في صحيحهما وذكر انه يروي عن
 يزيد بن أبي زياد ومسلم الملائني . وقد روى عنه ابن اخيه أحمد بن وشيد

٣٤ (سلمة بن الفضل) الأبرش قاضي الري وراوي المغازي عن ابن اسحاق
 يكنى أبا عبد الله . قال ابن معين (كما في ترجمة سلمة من الميزان) سلمة الأبرش
 رازي يتشيع قد كتب عنه وليس به بأس وقال ابو زرعة (كما في الميزان أيضاً)
 كان أهل الري لا يرغبون فيه لسوء رأيه . قلت بل لسوء رأيهم في شيعة أهل البيت .
 ذكره الذهبي في ميزانه ووضع على اسمه رمز أبي داود والترمذي إشارة إلى اعتمادهما
 عليه وأخرجهما حديثه . قال الذهبي وكان صاحب صلاة وخشوع . مات سنة
 إحدى وتسعين ومئة . ونقل عن ابن معين انه قال كتبنا عنه وليس في المغازي أتم من
 كتابه (قال) وقال زنجي سمعت سلمة الأبرش يقول سمعت المغازي من ابن اسحاق
 مرتين وكتبت عنه من الحديث مثل المغازي

٣٥ (سنة من كرهيل) بن حصين بن كادح بن اسد الحضرمي يكنى أبا يحيى
 عنه من رجال الشيعة جماعة من علماء الجمهور كابن قتيبة في معارفه^(١) والشهرستاني في
 الملل والنحل^(٢) وقد احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم، سمع أبا جحيفة وسويد بن
 غفلة والشعبي وعطاء بن أبي رباح عند البخاري ومسلم - وسمع جندب بن عبد الله
 عند البخاري - وسمع عند مسلم كريباً وذو بن عبد الله ويكير بن الاشج وزيد بن
 كعب وسعيد بن جبير ومجاهد أو عبد الرحمن بن يزيد واباسلمة ابن عبد الرحمن ومعاوية
 بن سويد وحبيب بن عبد الله ومسلماً البطين - روى عنه الثوري وشعبة عندهما .
 واسماعيل بن أبي خالد عند البخاري وسعيد بن مسروق وعقيل بن خالد وعبد الملك بن
 أبي سليمان وعلي بن صالح وزيد بن أبي أنيسة وحماد بن سلمة والوليد بن حرب عنده مسلم .
 مات يوم عاشوراء سنة احدى وعشرين ومئة

٣٦ (سليمان بن مرد) الخزاعي الكوفي كبير شيعة العراق في أيامه وصاحب
 رأيهم ومشورتهم وقد اجتمعوا في منزله حين كاتبوا الحسين عليه السلام وهو امير
 التوايين من الشيعة الثائرين في الطلب بدم الحسين عليه السلام وكانوا أربعة آلاف
 عسكروا بالنخيلة مستهل ربيع الثاني سنة خمس وستين ثم أساروا إلى عبيد الله بن زياد
 فالتقوا بجنوده في أرض الجزيرة فاقتتلوا قتالاً شديداً حتى تفاقوا واستشهد يومئذ
 سليمان في موضع يقال له عين الوردة رماه يزيد بن الحصين بن غير سهم فقتله وهو ابن
 ثلاث وتسعين سنة وحمل رأسه ورأس المسيب بن نجبة إلى مروان بن الحكم وقد ترجمه
 ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته وابن حجر في القسم الأول من اصابعه وابن عبد البر في
 استيعابه وكل من كتب في أحوال السلف وأخبار الماضين ترجموه وأثنوا عليه بالفضل
 والدين والعبادة وكان له سن عالية وشرف وقدر وكلمة في قومه وهو الذي قتل حوشباً

مبارزة بصفين ذلك الطاغية من أعداء امير المؤمنين . وكان سليمان من المستبصرين بضلال أعداء أهل البيت . احتج به المحدثون وحديثه عن رسول الله ﷺ بلا واسطة وبواسطة جبير بن مطعم موجود في كل من صحيح البخاري ومسلم . وقد روى عنه في كل من الصحيحين ابو اسحاق السبيعي وعدي بن ثابت - وسليمان في غير الصحيحين عن امير المؤمنين وابنه الحسن المجتبى وأبي . وروى عنه في غير الصحيحين يحيى بن يعمر وعبد الله بن يسار وغيرهما

٣٧ (سليمان بن طاغوت) التميمي البصري مولى قيس الإمام أحد الأئمة عده ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة . وقد احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم - ودونك حديثه في كل من الصحيحين عن أنس بن مالك وإبي مجاز وبكر بن عبد الله وقتادة وإبي عثمان التمهدي . وله في صحيح مسلم عن خلق غيرهم - روى عنه في الصحيحين ابنه معتمر وشعبة والثوري . وروى عنه في صحيح مسلم جماعة آخرون ومات سنة ثلاث وأربعين ومئة

٣٨ (سليمان بن قرم) بن معاذ ابو داود الضبي الكوفي . ذكره ابن حبان (كما في ترجمة سليمان بن الميزان) فقال كان رافضياً غالباً . قلت ومع ذلك فقد وثقه أحمد بن حنبل . وقال ابن عدي (كما في آخر ترجمة سليمان بن الميزان) وسليمان بن قرم أحاديثه حسان وهو خير من سليمان بن ارقم بكثير . قلت : وقد أخرج حديثه كل من مسلم والنسائي والترمذي وابو داود في صحاحهم وحين ذكره الذهبي في الميزان وضع على اسمه رموزم - ودونك في صحيح مسلم حديث إبي الجواب عن سليمان بن قرم عن الأعمش مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ المرء مع من أحب - وله في السنن عن ثابت عن انس مرفوعاً طلب العلم فريضة على كل مسلم - وله عن الأعمش عن مريم بن مرة عن عبد الله بن الحارث عن زهير بن الاقر عن عبد الله بن عمرو . قال :

كان الحكم بن أبي العاص يجلس إلى رسول الله ﷺ وينقل حديثه إلى قريش فلعله رسول الله ﷺ وما يخرج من صلبه إلى يوم القيامة

٣٩. (سبيلك بهم مهران) الكاهلي الكوفي الأعشى أحد شيوخ الشيعة واثبات المحدثين عنه في رجال الشيعة جماعة من جهابذة أهل السنة كالإمام ابن قتيبة في المعارف والشهرستاني في كتاب (الملل والنحل) وأمثالها - وقال الجوزجاني (كما في ترجمة زيد من ميزان الذهبي) كان من أهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبتهم رؤوس محدثي الكوفة مثل أبي إسحاق ومنصور وزيد اليامي والأعشى وغيرهم من أقرانهم احتملهم الناس لصدق أسنتهم في الحديث إلى آخر كلامه الدال على حقه وما على هؤلاء من غصاضة إذا لم يحمدوا نواصب مذهبهم في أداء أجر الرسالة بمودة القرني والتمسك بقولي رسول الله ﷺ وما احتمل النواصب هؤلاء الشيعة لمجرد صدق الستهم وإنما احتملهم لعدم استغنائهم عنهم إذ لو ردوا حديثهم لذهبت عليهم جملة الآثار النبوية كما اعترف به الذهبي (في ترجمة إبان بن تغلب من ميزانه) وأظن أن المغيرة قال أهلك أهل الكوفة أبو إسحاق وأعشىكم إلا لكونهما شيعين وإلا فإن أبا إسحاق والأعشى كانا من بحار العلم وسدنة الآثار النبوية، وللاعشى نوادر تدل على جلالته فيها ما ذكره ابن خلكان في ترجمته من وفات الأعيان قال بعث إليه هشام بن عبد الملك أن كتب لي مناقب عثمان ومساوي علي فأخذ الأعشى القرطاس وأدخلها في قم شاة فلا كتبها وقال لرسوله قل له هذا جوابه فقال له الرسول انه قد آلى ان يقتلني إن لم آته بجوابك وتوصل اليه باخوانه فلما ألحوا عليه كتب له بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فلو كان لثمان مناقب أهل الأرض ما نفعتك ولو كان لعلي مساوي أهل الأرض ما ضرتك فعليك بخير نصية نفسك والسلام - ومنها ما نقله ابن عبد البر (في باب حكم قول العلماء بعضهم في بعض من كتابه جامع بيان العلم وفضيله^(١)) عن علي بن خشرم قال

(١) راجع ص ١٩٩ من مختصره للعلامة الشيخ أحمد بن عمر المحمدي البيروني

سمعت الفضل بن موسى يقول دخلت مع ابي حنيفة على الأعمش نعوذه فقال ابو حنيفة يا ابا محمد لولا الثقل عليك لعدت لك اكثر مما اعودك فقال له الأعمش والله انك علي لثقل وأنت في بيتك فكيف إذا دخلت علي (قال) قال الفضل فلما خرجنا من عنده قال ابو حنيفة إن الأعمش لم يصم رمضان قط قال ابن خشرم للفضل ما يعني ابو حنيفة بذلك قال الفضل : كان الأعمش يسحر على حديث حذيفة اه قلت : بل كان يعمل بقوله تعالى فكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل - وروى صاحبا الوجيزة والبحار عن الحسن بن سعيد النخعي عن شريك بن عبد الله القاضي قال أتيت الأعمش في علة التي مات فيها فبينما أنا عنده إذ دخل عليه ابن شبرمة وابن أبي ليلى وابو حنيفة فسألوه عن حاله فذكر ضعفه شديدا وذكروا ما يتخوف من خطيئاته وأدركته رقة فأقبل عليه ابو حنيفة فقال له يا أبا محمد اتق الله وانظر لنفسك فقد كنت تحدث في علي بأحاديث لو رجعت عنها كان خيرا لك قال الأعمش ألم تلي تقول هذا؟ ورد عليه فستمه بما لا حاجة بنا إلى ذكره، وكان رحمه الله (كما وصفه الذهبي في ميزانه) أحد الأئمة الثقات ، وكما قال ابن خلكان إذ ترجمه في وفاته فقال كان ثقة عالما فاضلا - واتفقت الكلمة على صدقه وعداله وورعه واحتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن كل من زيد بن وهب وسعيد بن جبير ومسلم البطين والشعبي ومجاهد وابي وائل وابراهيم النخعي وابي صالح ذكوان . وروى عنه عند كل منها شعبة والثوري وابن عينة وابو معاوية محمد وابو عوانة وجريز وحفص بن غياث - ولد الأعمش سنة إحدى وستين ومات سنة ثمان واربعين ومئة رحمه الله تعالى

ش

٤٠ (شريك بن عبد الله) بن سنان بن انس النخعي البكوفي القاضي ، عدله الامام

ابن قتيبة في رجال الشيعة وأرسل ذلك في كتابه (المعارف) ارسال المسلمات وأقسم
عبد الله بن ادريس (كما في اواخر ترجمة شريك من الميزان) بالله ان شريك الشيعي -
وروى أبو داود الرهاوي (كما في الميزان أيضاً) انه سمع شريك يقول علي خير البشر^(١)
فمن أبي فقد كفر - قلت: انما أراد انه خير البشر بعد رسول الله ﷺ كما هو مذهب
الشيعة ولذا وصفه الجوزجاني (كما في الميزان أيضاً) بأنه مائل ولا ريب بكونه مائلاً
عن الجوزجاني إلى مذهب أهل البيت - وشريك ممن روى النص على امير المؤمنين
حيث حدث (كما في الميزان أيضاً) عن ابي ربيعة الأيادي عن ابن بريدة عن ابيه
مرفوعاً لكل نبي وصي ووارث وان علياً وصي ووارثي - وكان مندفعاً إلى نشر
فضائل امير المؤمنين وارغام بني أمية بذكر مناقبه عليه السلام - حكى الحريري
في كتابه درة القواص (كما في ترجمة شريك من وفيات ابن خلكان) أنه كان
لشريك جليس من بني أمية فذكر شريك في بعض الأيام فضائل علي بن أبي طالب
فقال ذلك الأموي نعم الرجل علي فأغضبه ذلك وقال ألعلي يقال نعم الرجل ولا يزداد
على ذلك؟!^(٢) واخرج ابن أبي شيبة (كما في اواخر ترجمة شريك من الميزان) عن

(١) قال ابن عدي حدثنا الحسين بن علي السكوني الكوفي حدثنا محمد بن الحسن السكوني
حدثنا صالح بن الاسود عن الاعمش عن عطية قلت لجابر كيف كانت منزلة علي فيكم قال
كان خير البشر اه - نقله بهذا الاسناد محمد بن احمد الذهبي في احوال صالح بن ابي الاسود من
الميزان ومع شدة نصب الذهبي لم يعلق على الحديث سوى قوله [لعله عني في زمانه]

(٢) قوله نعم الرجل علي وإن كان مدحاً لكن المتبادر منه في مثل هذا المقام لا يليق بمدحه
عليه السلام ولا سيما إذا كان صادراً من اذنان اعدائه فلو نكار شريك وغضبه كان [بحكم العرف]
في محله وشأن بين قول هذا الصعلوك الأموي بعد سماعه تلك الفضائل العظيمة: نعم الرجل علي وقول
الله عز وجل: فقد رافقتم القادرون وقوله تعالى: نعم العبد انه أواب فقباس كلمة هذه الأموي على كلام
الله عز وجل قياس مع الفارق عرفاً أن الله تعالى ما اقتصر على قوله نعم العبد حتى قال إنه أواب
فلا وجه للجواب المذكور في وفيات الاعيان

علي بن حكيم عن علي بن قادم قال جاء عتاب ورجل آخر إلى شريك فقال له انت
الناس يقولون انك شاك فقال يا احمق كيف اكون شاكاً لو ددت أني كنت مع علي
فخضبت يدي بسيفي من دمائهم - ومن تتبع سيرة شريك علم انه كان يوالي اهل البيت
وقد روى عن أوليائهم علماً جداً قال ابنه عبد الرحمن (كما في احواله من الميزان) كان
عند ابي عشرة آلاف مسألة عن جابر الجعفي وعشرة آلاف غرائب . وقال عبد الله بن
المبارك (كما في الميزان ايضاً) شريك أعلم بمحدث الكوفيين من سفيان - وكان
عدواً لأعداء علي مبيء القول فيهم قال له عبد السلام بن حرب هل لك في أخ تعوده
قال من هو قال هو مالك بن مغول قال ^(١) ليس لي بأخ من ازرى علي علي وعمار - وذكر
عنده معاوية فوصف بالحلم فقال شريك ^(٢) ليس بجلم من سفه الحق وقاتل علي بن
ابي طالب = وهو الذي روى عن عاصم عن ذر عن عبد الله بن مسعود مرفوعاً إذا
رأيت معاوية على منبري فاقتلوه ^(٣) - وجرى بينه وبين مصعب بن عبد الله الزبيري كلام
بمحضرة المهدي العباسي فقال له مصعب (كما في ترجمة شريك من وفيات ابن خلكان)
انت تقتقص أبا بكر وعمر الخ . قلت: ومع ذلك فقد وصفه الذهبي بالحافظ الصادق
أحد الأئمة ونقل عن ابن معين القول بأنه صدوق ثقة وقال في آخر ترجمته قد كان
شريك من اوعية العلم حل عنه اسحاق الازرق تسعة آلاف حديث . ونقل عن ابي
توبة الحلبي قال كنا بالرملة فقالوا من رجل الامة فقال قوم ابن لميعة وقال قوم مالك
فسألنا عيسى بن يونس فقال رجل الامة شريك وكان يومئذ حياً . قلت: احتج بشريك
مسلم وأرباب السنن الاربعة ودونك حديثه عندهم عن زياد بن علاقة وعمار الدهني
وهشام بن عروة ويعلى بن عطاء وعبد الملك بن عمير وعمارة بن القعقاع وعبد الله بن

(١) كما في ترجمته من الميزان (٢) كما في ترجمته من الميزان ووفيات ابن خلكان

(٣) أخرجه الطبراني ونقله عنه الذهبي في ترجمة عباد بن يعقوب

شبرمة - روى عنه عندهم ابن ابي شيبة وعلي بن حكيم ويونس بن محمد والفضل بن موسى ومحمد بن الصباح وعلي بن حجر - ولد بخراسان او بخارى سنة خمس وتسعين ومات بالكوفة يوم السبت مستهل ذي القعدة سنة سبع او ثمان وسبعين ومئة

٤١ (سبعة بن المعجاج) ابو الورد العتكي مولاهم واسطي سكن البصرة يكنى ابا بسطام أول من فتن بالعراق عن امر المحدثين وجانب الضعفاء والمتروكين . وعده من رجال الشيعة جماعة من جهابذة اهل السنة كابن قتيبة في معارفه والشهرستاني في الملل والنحل - واحتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم وحديثه ثابت في صحيح البخاري ومسلم عن كل من ابي اسحاق السبيعي واسماعيل بن خالد ومنصور والاعمش وغير واحد . روى عنه عند كل من البخاري ومسلم محمد بن جعفر ويحيى بن سعيد القطان وعثمان بن جبلة وغير واحد . كان مولده سنة ثلاث وثمانين ومات سنة ستين ومئة رحمه الله تعالى

ص

٤٢ (صعصعة به صوحان) بن حجر بن الحارث العبدي ذكره الامام ابن قتيبة في ص ٢٠٦ من المعارف في سلك المشاهير من رجال الشيعة - واورده ابن سعد في ص ١٥٤ من الجزء ٦ من طبقاته فقال كان من اصحاب الخطط بالكوفة وكان خطيباً وكان من اصحاب علي وشهد معه الجمل هو واخوه زيد وسيحان ابنا صوحان وكان سيحان الخطيب قبل صعصعة وكانت الراية يوم الجمل في يده (١) فقتل فأخذه يزيد فقتل فأخذه صعصعة - (قال) وقد روى صعصعة عن علي وروى عن عبد الله بن عباس وكان ثقة قليل الحديث اه - وذكره ابن عبد البر في الاستيعاب فقال كان مسلماً على عهد رسول الله ﷺ لم يلقه ولم يره صغر عن

(١) كما كانت احد الامراء في قتال أهل الردة فيما ذكره ابن حجر حيث اورد سيحان ابن صوحان في القسم الأول من اصاحته

ذلك وكان سيداً من سادات قومه (عبد القيس) وكان فصيحاً خطيباً عاقلاً لساناً ديناً
 فاضلاً بليغاً يعد في اصحاب علي رضي الله عنه ثم نقل عن يحيى بن معين القول بأن
 صعصة وزيداً وسيحان بن صوحان كانوا خطباء وان زيداً وسيحان قتلا يوم الجمل
 واورد قضية اشكت على عمر أيام خلافته فقام خطيباً في الناس فسألهم عما يقولون فيها
 فقام صعصة وهو غلام شاب فأماط الحجاب، وأوضح منهاج الصواب، فأذنوا لقوله
 وعملوا برأيه، ولا غرو فان بني صوحان من هامات العرب وأقطاب الفضل والحسب،
 ذكرهم ابن قتيبة في باب المشهورين من الاشراف وأصحاب السلطان من المعارف^(١)
 فقال بنو صوحان هم زيد بن صوحان وصعصة بن صوحان وسيحان بن صوحان من
 بني عبد القيس (قال) فأما زيد فكان من خيار الناس روي في الحديث أن النبي
 ﷺ قال زيد الخير الاجزم، وجندب ما جندب فليل يا رسول الله أتذكر رجلين
 فقال أما أحدهما فتسببه يده إلى الجنة ثلاثين عاماً وأما الآخر فيضرب ضربة يفصل
 بها بين الحق والباطل (قال) فكان أحد الرجلين زيد بن صوحان شهد يوم جلولا
 فقطعت يده وشهد مع علي يوم الجمل فقال يا أمير المؤمنين ما أراني إلا مقتولاً قال
 وما علمك بذلك يا أبا سلمان قال رأيت يدي تزلت من السماء وهي تستليني فقتله عمرو
 ابن يثرب وقاتل أخاه سيحان يوم الجمل . قلت: لا يخفى أن إخبار النبي ﷺ بتقديم
 زيد على سائر جسدِهِ وسبقها إياه إلى الجنة معدود عند المسلمين كافة من أعلام النبوة
 وآيات الإسلام وأدلة أهل الحق، وكل من ترجم زيداً ذكر هذا فراجع ترجمته من
 الاستيعاب والاصابة وغيرهما والمحدثون أخرجوه بطرقهم المختلفة فزيد (على تشييعه)
 مبشر بالجنة والحمد لله رب العالمين = وصعصة بن صوحان ذكره العسقلاني في القسم
 الثالث من اصابته فقال له رواية عن عثمان وعلي، وشهد صفين مع علي وكان خطيباً
 فصيحاً وله مع معاوية مواقف (قال) وقال الشعبي كنت أتعلم منه الخطب (٢) وروى

(١) راجع منه ص ١٣٨ (٢) قيل لشعبي [كما في ترجمة رشيد المجري من ميزان الذهب]

عنه أيضاً أبو اسحاق السبيعي والمنهال بن عمرو وعبد الله بن بريدة وغيرهم (قال)
 وذكر العلائي في اخبار زياد أن الخيرة نفي صمصمة بأمر معاوية من الكوفة إلى الجزيرة
 أو إلى البحرين وقيل إلى جزيرة ابن كافان فمات بها اهـ - كما مات أبو ذر من قبله بالربذة
 - وقد ذكر الذهبي صمصمة فقال « ثقة معروف » ونقل القول بوثاقته عن ابن سعد وعن
 النسائي ووضع على اسمه الرمز إلى احتجاج النسائي به قلت: ومن لم يحتج به فلما يضر
 نفسه وما ظلموه (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون)

ط

٤٣ (طاووس به كيسان) الخولاني الحمداني الباني ابو عبد الرحمن وأمه من
 الفرس وابوه من النمر بن قاسط مولى بجير بن ريسان الخيرية ارسل اهل السنة
 كونه من سلف الشيعة ارسال المسلمات وعدّه من رجالهم كل من الشهرستاني في الملل
 والنحل وابن قتيبة في المعارف وقد احتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم - ودونك
 حديثه في كل من الصحيحين عن ابن عباس وابن عمر . وابي هريرة . وحديثه في صحيح
 مسلم عن كل من عائشة وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو . وروى عنه عند البخاري
 ومسلم كل من مجاهد وعمر بن دينار وابنه عبد الله . وروى عنه عند البخاري
 فقط الزهري . وعند مسلم غير واحد من الاعلام - وتوفي حاجاً بمكة قبل يوم التروبة
 يوم وذلك في سنة ست ومئة او اربع مئة وكان يوماً عظيماً وقد حمل عبد الله بن الحسن بن
 امير المؤمنين نعشه على كاهله يزاحم الناس في ذلك حتى سقطت قلنسوة كانت على
 رأسه ومزق رداؤه من خلفه (١)

ما لك تعيب اصحاب علي وإنما علمك عنهم قال عمر بن قنيل له عن الحارث وضمصة قال أما ضمصة
 فكان غطيتا تعلمت منه الخطب وأما الحارث فكان حاسباً تعلمت منه الحساب
 (١) روى هذا بن خلكان في ترجمة طاووس من وفيات الاعيان

ظ

٤٤ (ظالم بن عمرو) بن سفيان أبو الأسود الدؤلي حاله في التشيع والاختلاص في ولاية علي والحسن والحسين وسائر أهل البيت عليهم السلام أظهر من الشمس (١) لا حاجة بنا إلى بيانها وقد استقصينا الكلام فيها حيث ذكرناه في كتابنا (مختصر الكلام في مؤلفي الشيعة من صدر الإسلام) على أن تشيعه مما لم يناقش فيه أحد ومع ذلك فقد احتج به أصحاب الصحاح الستة . ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن أبي ذر الغفاري وعمر بن الخطاب . وله في صحيح مسلم عن عمران بن حصين . روى عنه يحيى بن يعمر في الصحيحين . وروى عنه في صحيح البخاري عبد الله بن بريدة . وفي صحيح مسلم روى عنه ابنه أبو حرب . توفي رحمه الله بالبصرة سنة تسع وتسعين في الطاعون الجارف وعمره خمس وثمانون سنة وهو الذي وضع علم النحو على قواعد أخذها عن أمير المؤمنين كما فصلناه في مختصرنا

ع

٤٥ (عامر بن واقد) بن عبد الله بن عمرو الليثي المكي أبو الطفيل ولد عاماً حدث وأدرك من حياة النبي ﷺ ثمان سنين - عدّه ابن قتيبة في كتابه المعارف في أول الغالية من الرافضة وذكر أنه كان صاحب راية المختار وآخر الصحابة موتاً - وذكره ابن عبد البر في الكنى من الاستيعاب فقال نزل الكوفة وصحب علياً في مشاهد كلها فلما قتل علي انصرف إلى مكة إلى أن قال وكان فاضلاً عاقلاً حاضر الجواب فصيحاً وكان متشيعاً في علي رضي الله عنه وقال قدم أبو الطفيل يوماً على معاوية فقال كيف وجدك على خليلك أبي الحسن قال كوجد أم موسى على موسى وأشكو إلى الله التقصير وقال له معاوية كنت فيمن حصر عثمان قال لا ولكنني كنت فيمن حصره قال فامنع

(١) وحسبك في إنبات ذلك ما ذكره ابن حجر في أحواله من القسم الثالث من الإصابة ص ٢٤١ ج ٢

من نصره قال وأنت فما منعك من نصره إذ تربصت به ريب المنون وكنت في أهل الشام وكلهم تابع لك فيما تريد فقال له معاوية أو ما ترى طلبي لدمه نصره له قال أنك لكما قال اخو جعفر

لألفينك بعد الموت تندبني وفي حياتي ما زودتني زادا
 روى عنه كل من الزهري وإبي الزبير والجريري وابن أبي حصين وعبد الملك بن
 ابجر وقتاده ومعروف والوليد بن جميع ومنصور بن حبان والقاسم بن إبي بردة وعمرو
 بن دينار وعكرمة بن خالد وكثوم بن حبيب وقرات القزاز وعبد العزيز بن رفيع
 فحديثهم جميعاً عنه موجود في صحيح مسلم وقد روى أبو الطفيل عند مسلم في الحج
 عن رسول الله ﷺ . وروى صفة النبي ﷺ . وروى في الصلاة ودلائل النبوة عن
 معاذ بن جبل . وروى في القدر عن عبد الله بن مسعود . وروى عن كل من علي وحذيفة
 ابن أسيد وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب كما يعلمه متبعو حديث
 مسلم والباحثون عن رجال الأسانيد في صحيحه . مات أبو الطفيل رحمه الله تعالى بمكة
 سنة مئة وقيل سنة اثنين ومئة وقيل سنة سبع ومئة وقيل سنة عشر ومئة وارسل ابن
 القيسراني انه مات سنة عشرين ومئة والله أعلم

٤٦ (عباد بن يعقوب) الاسدي الرواحني الكوفي - ذكره الدارقطني فقال
 عباد بن يعقوب شعبي صدوق - وذكره ابن حبان فقال كان عباد بن يعقوب داعية
 إلى الرفض - وقال ابن خزيمة حدثنا الثقة في روايته المتهم في دينه عباد بن يعقوب -
 وعباد هو الذي روى عن الفضل بن القاسم عن سفيان الثوري عن زيد عن مرة عن
 ابن مسعود أنه كان يقرأ وكفى الله المؤمنين القتال بعلي - وروى عن شريك عن عاصم
 عن زر عن عبد الله قال رسول الله ﷺ إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه أخرجه
 الطبراني وغيره - وكانت عباد يقول من لم يتبرأ في صلاته كل يوم من أعداء آل

محمد حشر معهم - وقال ان الله تعالى لأعدل من أن يدخل طلحة والزبير الجنة ، قاتلاً علياً بعد أن يابعاه -^٩ وقال صالح جزرة كان عباد بن يعقوب يشتم عثمان - وروى عبادان الاهوازي عن الثقة أن عباد بن يعقوب كان يشتم السلف . قلت : ومع ذلك كله فقد أخذ عنه أئمة السنة كالبخاري والترمذي وابن ماجة وابن خزيمة وابن أبي داود فهو شيخهم ومحل ثقتهم ، وذكره أبو حاتم فقال (على ثقته) شيخ ثقة - وذكره الذهبي في ميزانه فقال من غلبة الشيعة وروؤس البدع لكنه صادق في الحديث ثم استرسل فنقل كل ما ذكرناه من أحواله - روى عنه البخاري بلا واسطة في التوحيد من صحيحه ومات رحمه الله تعالى في شوال سنة خمسين ومئتين - وكذب القاسم بن زكريا المطرز فيما نقله عن عباد مما يتعلق في حفر البحر وجريان مائه نفوذ بالله من ارجاف المرجفين بالمؤمنين والله المستعان على ما يصفون

٤٧ (عبد الله بن وهب) أبو عبد الرحمن الممداني الكوفي سكن الحرية من البصرة وعده ابن قتيبة من رجال الشيعة في معارفه واحتج به البخاري في صحيحه ودونك حديثه في الصحيح عن الاعمش وهشام بن عروة وابن جريح . روى عنه في صحيح البخاري مسدد وعمرو بن علي ونصر بن علي في مواضع . مات في حدود سنة اثنتي عشرة ومئتين

٤٨ (عبد الله بن شداد) بن الهاد واسم الهاد اسامة بن عمرو بن عبد الله بن جابر ابن بشر بن عتودة بن عامر بن مالك بن ليث الليثي الكوفي أبو الوليد صاحب امير المؤمنين . وأمه سلمى بنت عيسى الخثعمية أخت أسماء بن خالة عبد الله بن جعفر ومحمد ابن ابي بكر وأخو عمارة بنت حمزة بن عبد المطلب لأما . ذكره ابن سعد فيمن نزل الكوفة من أهل الفقه والعلم من التابعين وقال في آخر ترجمته (وهي في ص ٨٦ من الجزء السادس من الطبقات) وخرج عبد الله بن شداد مع من خرج من القراء على الحجاج

أيام عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث قتل يوم دجيل قال: وكان ثقة قبيهاً كثير الحديث متبعاً . قلت: كانت هذه الواقعة سنة إحدى وثمانين . وقد احتج أصحاب الصحاح كلهم وسائر الأئمة بعبد الله بن شداد . روى عنه أبو إسحاق الشيباني ومعبدين خالد وسعد بن إبراهيم فحدثهم عنه موجود في الصحيحين وغيرهما من كتب الصحاح والمسانيد سمع عند البخاري ومسلم . علياً وميمونة وعائشة

٤٩ (عبد الله بن عمر) بن محمد بن أبان بن صالح بن غنم القرشي الكوفي الملقب مشكدة شيخ مسلم وإبي داود والبغوي وخلق من طبقهم أخذوا عنه . ذكره أبو حاتم فقال صدوق يروى عنه أنه شيعي وذكره صالح بن محمد بن جزرة فقال: كان غالباً في التشيع ومع ذلك فقد روى عبد الله بن أحمد عن أبيه قال: مشكدة ثقة . وذكره الذهبي في الميزان فقال صدوق صاحب حديث سمع بن المبارك والدروردي والطبعة وعنه مسلم وأبو داود والبغوي وخلق . ووضع على اسمه رمز مسلم وإبي داود إشارة إلى احتجاجهما به وقتل من أقوال العلماء فيه ما قد سمعت وذكر أنه مات سنة تسع وثلاثين ومئتين . قلت: ودونك حديثه في صحيح مسلم عن عبدة بن سليمان وعبد الله بن المبارك وعبد الرحمن بن سليمان وعلي بن هاشم وأبي الأحوص وحسين بن علي الجعفي ومحمد بن فضيل في الفتن . روى عنه مسلم وبلا واسطة . وقال أبو العباس السراج: مات سنة ثمان أو سبع وثلاثين ومئتين

٥٠ (عبد الله بن ربيعة) بن عقبة الحضرمي قاضي مصر وعالمها . عدّه ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة يؤدّكه ابن عدي (كما في ترجمة لميعة من الميزان) فقال مفرط في التشيع . وروى أبو يعلى عن كامل بن طلحة فقال حدثنا ابن لميعة حدثني حي ابن عبد الله المخافري عن أبي عبد الرحمن الحلي عن عبد الله بن عمرو . أن رسول الله ﷺ قال في مرضه ادعوا لي أخي فدعي أبو بكر فأعرض عنه ثم قال ادعوا لي أخي

فدعي له عثمان فأعرض عنه ثم دعي له علي فستره بثوبه وأكب عليه فلما خرج من عنده قيل له ما قال لك قال علمني الف بلب يفتح الف باب اه ، وقد ذكره الذهبي في ميزانه ووضع على اسمه دتق إشارة إلى من أخرج عنه من اصحاب السنن - ودونك حديثه في صحيح الترمذي وأبي داود وسائر مسانيد السنة ، وقد ذكره ابن خلكان في وفياته فأحسن الثناء عليه . روى عنه عند مسلم ، ابن وهب . ودونك حديثه في الصلاة من صحيح مسلم عن يزيد بن ابي حبيب - وقد ذكره في كتابه الجمع بين كتابي ابي نصر الكلاباذي وابي بكر الاصبهاني في رجال البخاري ومسلم - مات ابن لميعة يوم الأحد منتصف ربيع الآخر سنة اربع وسبعين ومئة

٥١ (عبد الله بن مسعود) القداح المكي من اصحاب الإمام جعفر بن محمد الصادق . احتج به الترمذي . وذكره الذهبي فوضع على اسمه رمز الترمذي إشارة إلى اخراجه عنه وذكر انه يروي عن جعفر بن محمد وطلحة بن عمرو

٥٢ (عبد الرحمن بن صالح الدروي) هو ابو محمد الكوفي . ذكره صاحبه وتلميذه عباس الدوري فقال كان شيعياً ، وذكره ابن عدي فقال احترق بالشيعة ، وذكره صالح جزرة فقال كان يعترض عثمان ، وذكره ابوداود فقال الف كتاباً في مثالب الصحابة رجل سوء ومع ذلك فقد روى عنه عباس الدوري والإمام البغوي واخرج له النسائي . وذكره الذهبي في ميزانه فوضع على اسمه رمز النسائي إشارة إلى احتجابه به ونقل من أقوال الأئمة فيه ما قد سمعت . وذكر ان ابن معين وثقه وانه مات سنة خمس وثلاثين ومئتين . ودونك حديثه في السنن عن شريك وجماعة من طبقته

٥٣ (عبد الرزاق بن همام) بن نافع الحنظلي كان من أعيان الشيعة وخيرة سلفهم الصالحين ، وقد عدّه ابن قتيبة في كتابه المعارف من رجالهم ، وذكر ابن الاثير

وفاته في آخر حوادث سنة ٢١١ من تاريخه الكامل (١) فقال وفيها توفي عبد الرزاق بن همام الصنعائي المحدث (قال) وهو من مشايخ أحمد وكان يتشيع اهـ . وذكره المتقي الهندي أثناء البحث عن الحديث ٥٩٩٤ من كنزه فنص على تشيعه (٢) وذكره الذهبي في ميزانه فقال عبد الرزاق بن همام بن نافع الإمام أبو بكر الحيري مولاهم الصنعائي أحد الأعلام الثقات ثم استرسل في ترجمته إلى أن قال: وكتب شيئاً كثيراً وصنف الجامع الكبير وهو خزنة علم ورحل الناس إليه . أحمد واسحاق ويحيى والذهلي والرمادسي وعبد . ثم أفاض في أحواله إلى أن نقل كلام العباس بن عبد العظيم في تكذيبه فأنكر الذهبي عليه ذلك وقال: هذا ما وافق العباس عليه مسلم ، بل سائر الحفاظ وأئمة العلم يحتجون به ثم تابع في ترجمته فنقل عن الطيالسي أنه قال سمعت ابن معين يقول سمعت من عبد الرزاق كلاماً يوماً فاستدللت به على تشيعه فقلت إن أساتذك الذين أخذت عنهم كلهم أصحاب سنة معمر ومالك وابن جريح وسفيان والاوزاعي فعمن أخذت هذا المذهب (مذهب التشيع) فقال قدم علينا جعفر بن سليمان الضبي فرأيت فاضلاً حسن الهدى فأخذت هذا عنه . قلت: يعترف عبد الرزاق في كلامه هذا بالتشيع ويدعي أنه أخذه عن جعفر الضبي ، لكن محمد بن أبي بكر المقدي كان يرى أن جعفر الضبي قد أخذ التشيع عن عبد الرزاق وكان يدعو على عبد الرزاق بسبب ذلك فيقول (كما في ترجمة جعفر الضبي من الميزان) فقدت عبد الرزاق . ما أفسد جعفراً غيره (يعني في التشيع) اهـ . وقد أكثر ابن معين من الاحتجاج بعبد الرزاق مع اعتراف عبد الرزاق بالتشيع أمامه كما سمعت . وقال أحمد بن أبي خيثمة (٣) قيل لابن معين إن أحمد يقول إن عبيد الله بن موسى يرد حديثه للتشيع فقال ابن معين: والله الذي لا إله إلا هو

(١) ص ١٣٧ من جزئه السادس (٢) راجع ص ٣٩١ من الجزء ٦ من الكنز

(٣) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان

إن عبد الرزاق لأعلى في ذلك من عبيد الله مئة ضعف ولقد سمعت من عبد الرزاق أضعاف ما سمعت من عبيد الله وقال أبو صالح محمد بن اسماعيل الضراري (١) بلغنا ونحن بصنعاء عند عبد الرزاق أن أحمد وابن معين وغيرهما تركوا حديث عبد الرزاق أو كرهوه (لشيعة) فدخلنا من ذلك غم شديد وقلنا قد انفقنا ورحلنا وتعبنا ثم خرجت مع الحجيج إلى مكة فلقيت بها يحيى فسألته فقال يا أبا صالح لو ارتد عبد الرزاق عن الإسلام ما تركنا حديثه - وذكره ابن عدي فقال (٢) حدث بأحاديث في الفضائل لموافقته عليها أحد (٣) وبثالب لغيرهم منك (٤) ونسبوه إلى التشيع اه قلت: ومع ذلك فقد قيل لأحمد بن حنبل (٥) هل رأيت أحسن حديثاً من عبد الرزاق قال لا - وأخرج ابن القيسراني في آخر ترجمة عبد الرزاق من كتابه (الجمع بين رجال الصحيحين) بالاسناد إلى الإمام أحمد قال إذا اختلف الناس في حديث معمر فاقول ما قال عبد الرزاق اه وقال بخلد الشعمري كنت عند عبد الرزاق فذكر رجل معاوية

(١) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان أيضاً (٢) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان أيضاً (٣) بلى وافقه عليها المنصفون وعدوها في الصحاح بكل ارتياح وإنما خالفه فيها النواصب والخواارج ٤ فمعتها ما رواه أحمد بن الأزهري وهو حجة بالاتفاق قال حدثني عبد الرزاق خلوة من حفظه أنبأنا معمر عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ نظر إلى علي فقال أنت سيد في الدنيا سيد في الآخرة من أحبك فقد أحبني ومن أبغضك فقد أبغضني وحبيبك حبيب الله وبغيبك بغيب الله والويل لمن أبغضك اه أخرجه الحاكم في ص ١٢٨ من الجزء ٣ من المستدرک ثم قال صحيح على شرط الشيخين ٥ ومنها ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن ابن نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قالت فاطمة يا رسول الله زوجتني عائلاً لا مال له قال أما ترضين أن اطعم الله إلى أهل الأرض فاختار منهم رجلين فجعل أحدهما أباًك والآخر بعلك قلت: وهذا الحديث قد أخرجه الحاكم في ص ١٢٩ من الجزء ٣ من المستدرک من طريق مريح بن يونس عن أبي حفص عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً (٤) حاشا لله أن تكون منك (٥) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان عن أبي سعيد مرفوعاً إذا رأيتهم معاوية على منبري فاقتلوه

قال عبد الرزاق (١) لا تقدر مجلسنا بذكر ولد أبي سفيان . وعن زيد بن المبارك قال . كنا عند عبد الرزاق فحدثنا بحدیث بن الحداث فلما قرأ قول عمر لعلي والعباس جئت . أنت تطلب ميراثك من ابن أخيك وهذا جاء يطلب ميراث امرأته من أبيها . قال عبد الرزاق (كما في ترجمته من الميزان) انظر إلى هذا الأنوك يقول من ابن أخيك . من أبيها لا يقول رسول الله ﷺ . قلت : ومع هذا فقد أخذوا بأجمعهم عنه واحتجوا على بكره إيهام به . حتى قيل (كما في ترجمته من وفيات ابن خلكان) ما رحل الناس إلى أحد بعد رسول الله ﷺ مثل ما رحلوا إليه قال في الوفيات روى عنه أئمة الإسلام في زمانه منهم سفيان بن عيينة وهو من شيوخه واحمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهم اه . قلت : ودونك حديثه في الصحاح كلها وفي المسانيد بأسرها فانها مشحونة منه . كانت ولادته رحمه الله تعالى سنة ست وعشرين ومئة وطلب العلم وهو ابن عشرين سنة . وتوفي في شوال سنة إحدى عشرة ومئتين . وادرك من أيام الإمام أبي عبد الله الصادق اثنتين وعشرين سنة (٢) عاصره فيها ومات في أيام الإمام أبي جعفر الجواد قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بتسع سنين (٣) حشره الله في زمرة من كما أخلص الله عز وجل في ولايتهم

٥٤ (عبد الملك بن أعين) أخو زارة وحران وبكير وعبد الرحمن ومالك وموسى وضريس وأم الأسود بن أعين . وكلهم من سلف الشيعة . وقد فازوا بالتدح المعلي من خدمة الشريعة ولهم ذرية مباركة صالحة وهي على مذهبهم ومشر بهم . أما عبد الملك فقد ذكره الذهبي في ميزانه فقال (عبد الملك بن أعين ٤ خ م) عن أبي وائل وغيره

(١) كما في ترجمته من الميزان (٢) لأنه صلوات الله وسلامه عليه توفي سنة مئة وثمان وأربعين وله خمس وستون سنة (٣) لأن وفاة الجواد عليه السلام كانت سنة مئتين وعشرين وله خمس وعشرون سنة وأخطأ من قال ان عبد الرزاق روى عن الباقر فإن الباقر توفي عليه الصلاة والسلام سنة أربع عشرة ومئة وله سبع وخمسون سنة قبل مولد عبد الرزاق بانتي عشر عاماً

قال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن معين ليس بشيء وقال آخر هو صدوق يترفض قال ابن عينة: حدثنا عبد الملك وكان رافضياً وقال ابو حاتم: من عتق الشيعة صالح الحديث حدث عنه السفينان واخرجاه مَقْرُوناً بغيره في حديث اهـ . قلت: وذكره ابن القيسراني في كتاب الجمع بين رجال الصحيحين فقال عبد الملك بن اعين أخو - حران الكوفي وكان شيعياً سمع أبا وائل في التوحيد عند البخاري وفي الايمان عند مسلم . روى عنه سفين بن عينة عندهما اهـ . قلت: مات في أيام الصادق عليه السلام زار قبره بالمدينة ومعه اصحابه عليه . وروى ابو جعفر بن بابويه أن الصادق عليه السلام زار قبره بالمدينة ومعه اصحابه فطوبى له وحسن مآب

٥٥ (عبد الله بن موسى) العباسي الكوفي شيخ البخاري في صحيحه ، ذكره ابن قتيبة في أصحاب الحديث من كتابه المعارف^(١) وصرح ثمة بشيعته ولما أورد جملة من رجال الشيعة في باب الفرق من معارفه^(٢) عدّه منهم أيضاً ، وترجمه ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته فنص على تشيعه^(٣) وأنه يروي احاديث في التشيع فضحف بذلك عند كثير من الناس (قال) وكان صاحب قرآن وذكر ابن الأثير وفاته في آخر حوادث سنة ٢١٣ من كامله^(٤) فقال وعبيد الله بن موسى العباسي الفقيه وكان شيعياً وهو من مشايخ البخاري في صحيحه - وذكره الذهبي في ميزانه فقال: عبيد الله بن موسى العباسي الكوفي شيخ البخاري ثقة في نفسه ، لكنه شيعي منحرف وثقه ابو حاتم وابن معين (قال) وقال ابو حاتم ابو نعيم اتفن منه وعبيد الله أثبتهم في اسرائيل ، وقال احمد بن عبد الله العجلي كان (عبيد الله بن موسى) عالماً بالقرآن رأساً فيه ما رأيت رافعاً رأسه وما رومي ضاحكاً قط وقال ابو داود: كان (عبيد الله العباسي) شيعياً منحرفاً الخ . وذكره الذهبي في آخر ترجمة مطر بن ميمون من الميزان) أيضاً فقال عبيد الله ثقة شيعي - وكان

(١) راجع منه ص ١٧٧ (٢) ص ٢٠٦ (٣) ص ٢٧٩ (٤) ص ١٣٩ من جزئه السادس

ابن معين يأخذ عن عبيد الله بن موسى وعن عبد الرزاق مع علمه بشيعهما قال احمد بن أبي خيثمة (كما في ترجمة عبد الرزاق من ميزان الذهبي) : سألت ابن معين وقد قيل له أن أحمد يقول إن عبيد الله بن موسى يرد حديثه للتشيع فقال ابن معين كان والله الذي لا إله إلا هو عبد الرزاق أعلا في ذلك من عبيد الله مئة ضعف ولقد سمعت من عبد الرزاق أضعاف ما سمعت من عبيد الله . قلت : وقد احتج الستة وغيرهم بهبيد الله في صحاحهم - ودونك حديثه في كل من الصحيحين عن شيان بن عبد الرحمن . أما حديثه في صحيح البخاري فمن كل من الأعمش . وهشام بن عروة . واسماعيل بن أبي خالد . وأما حديثه في صحيح مسلم فمن إسرائيل . والحسن بن صالح واسامة بن زيد . روى عنه البخاري بلا واسطة وروى عنه بواسطة كل من اسحاق بن ابراهيم . وإبي بكر بن أبي شيبة . وأحمد بن اسحاق البخاري . ومحمود بن غيلان . وأحمد بن أبي سريج . ومحمد بن الحسن بن اشكاب . ومحمد بن خالد الذهلي . ويوسف بن موسى القطان . أما مسلم فقد روى عنه بواسطة كل من الحجاج بن الشاعر . والقاسم بن زكريا . وعبد الله الدارمي . واسحاق بن منصور . وابن أبي شيبة . وعبد بن حميد . وإبراهيم بن دينار وابن غير قال الذهبي في الميزان مات سنة ٢١٣ (قال) : وكان ذا زهد وعبادة واتقان . قلت : كانت وفاته مستهل ذي القعدة رحمه الله تعالى وقدس ضريحه

٥٦ (عثمان بن عمير) ابو اليقظان الثقفي الكوفي البجلي يقال له عثمان بن أبي زرعة . وعثمان بن قيس وعثمان بن أبي حميد . قال ابو احمد الزبيرى : كان يؤمن بالرجعة . وقال احمد بن حنبل : ابو اليقظان خرج في الفتنة مع ابراهيم بن عبد الله بن حسن . وقال ابن عدي المذهب يؤمن بالرجعة . على ان الثقات قد رووا عنه مع ضعفه . قلت : كانوا إذا أرادوا تنقيص المحدث الشيعة والحط من قدره نسبوا اليه القول بالرجعة وبذلك ضعفوا عثمان بن عمير حتى قال ابن معين : ليس بشيء

ومنع كل ما تحاملوا به عليه لم يمتنع مثل الأعمش وسفيان وشعبة وشريك وأمثالهم من طبقته عن الأخذ عنه . وقد أخرج له أبو داود والترمذي وغيرهما في سننهم محتجين به . ودونك حديثه عن أنس وغيره . وقد ذكره الذهبي في ميزانه فنقل من أحواله وأقوال العلماء فيه ما قد سمعت . ووضع على اسمه دت ق رمزاً إلى من أخرج له من أصحاب السنن

٥٧ (هري بن ثابت) الكوفي . ذكره ابن معين فقال شيعي مفرط . وقال الدارقطني رافضي غال وهو ثقة . وقال الجوزجاني مائل عن القصد . وقال المسعودي ما أدر كنا أحداً أقول بقول الشيعة من عدي بن ثابت . وذكره الذهبي في ميزانه فقال : هو عالم الشيعة وصادقهم وقاضيهام وإمام مسجدهم ولو كانت الشيعة مثله لقل شرهم . ثم استرسل في ترجمته فنقل من أقوال العلماء فيه كلها سمعت . ونقل توثيقه عن الدارقطني وأحمد بن حنبل وأحمد المجلبي وأحمد النسائي . ووضع على اسمه الرمز إلى أن أصحاب الصحاح الستة مجمعة على الإخراج عنه . ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن كل من البراء بن عازب وعبد الله بن يزيد وهو جده لأسفه . وعبد الله بن أبي أوفى وسليمان بن سرد . وسعيد بن جبير . أما حديثه عن زر ابن حبيش وأبي حازم الأشجعي فإنما هو في صحيح مسلم . روى عنه الأعمش . وسعر وسعيد ويحيى بن سعيد الأنصاري وزيد بن أبي أنيسة . وفضيل بن غزوان

٥٨ (عطية بن سعد) بن جنادة العوفي أبو الحسن الكوفي التابعي الشهير . ذكره الذهبي في الميزان فنقل عن سالم المرادي بأن عطية كان يتشيع - وذكره الإمام ابن قتيبة (في أصحاب الحديث من المعارف تبعاً لحفيده العوفي القاسمي أعني الحسين بن الحسن ابن عطية المذكور) فقال وكان عطية بن سعد قميها في زمن الحجاج وكان يتشيع وحيث أورد ابن قتيبة بعض رجال الشيعة في باب الفرق من المعارف عد عطية العوفي منهم

أيضاً . وذكره ابن سعد في الجزء السادس من طبقاته ^(١) بما يدل على رسوخ قدمه وثباته في التشيع ، وأن أباه سعد بن جنادة كان من أصحاب علي وقد جاءه وهو بالكوفة فقال يا امير المؤمنين إنه ولد لي غلام فسمه قال عليه السلام : هذا عطية الله . فسمي عطية . قال ابن سعد : وخرج عطية مع الأشعث على الحجاج فلما انهزم جيش بن الأشعث هرب عطية إلى فارس فكتب الحجاج إلى محمد بن القاسم الثقفي أن أدع عطية فإن لعن علي ابن ابي طالب وإلا فاضربه أربع مئة سوط واحلق رأسه ولحيته فدعاه فأقرأه كتاب الحجاج فأبى عطية أن يفعل فضربه أربع مئة سوط وحلق رأسه ولحيته ، فلما ولي قتيبة خراسان خرج عطية إليه فلم يزل يجرسان حتى ولي عمر بن هيرة العراق فكتب إليه عطية يسأله الاذن له في القدوم فأذن له فقدم الكوفة ولم يزل بها إلى أن توفي سنة إحدى عشرة ومئة (قال) وكان ثقة وله أحاديث صالحة اه . قلت : وله ذرية كلهم من شيعة آل محمد عليهم السلام وفيهم فضلاء نبلاء أولو شخصيات بارزة كالْحُسَيْن بن الحسن بن عطية ولي قضاء الشرقية بعد حفص بن غياث ^(٢) ثم نقل إلى عسكر المهدي وتوفي سنة إحدى ومئتين . وكحمد بن سعد بن محمد بن الحسن بن عطية ولي قضاء بغداد ^(٣) وكان من المحدثين يروي عن أبيه سعد عن عمه الحسين بن الحسن بن عطية - ولترجع إلى عطية العوفي فنقول احتج به أبو داود والترمذي . ودونك حديثه في صحيحيهما عن ابن عباس . وإبي سعيد . وابن عمر . وله عن عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جدته الزهراء سيدة نساء أهل الجنة . أخذ عنه ابنه الحسن بن عطية . والحجاج بن ارطاة . ومسعر والحسن بن عدوان . وغيرهم

٥٩ (المعاد بن صالح) التبيي الكوفي . ذكره أبو حاتم فقال (كما في ترجمة

(١) ص ٢١٢ (٢) كما في ص ١٢٦ من معارف ابن قتيبة (٣) يعلم ذلك من ترجمة

جده سعد بن جنادة في القسم الاول من الاصابة

(العلاء من الميزان) : كان من عتق الشيعة . قلت : ومع ذلك فقد احتج به ابو داود
 والترمذي ووثقه ابن معين وقال ابو حاتم وابو زرعة لا بأس به . ودونك حديثه عن
 يزيد بن ابي مريم والحكم بن عتيبة في صحيحي الترمذي وابي داود ومسانيد السنة .
 ويروي عنه ابو نعيم ويحيى بن بكير وجماعة من تلك الطبقة . وهو غير العلاء بن ابي
 العباس الشاعر المكبي لان العلاء الشاعر من مشايخ السفينيين . وقد روى عن ابي
 الطفيل فهو متقدم على العلاء بن صالح على أن ابن صالح كوفي والشاعر مكبي . وقد
 ذكرهما الذهبي في ميزانه ونقل القول بأنهما من رجال الشيعة عن سلفه ، ولعلاء الشاعر
 مدائح في امير المؤمنين كحجج قاطعة وأدلة على الحق ساطعة وله مرثي في سيد الشهداء
 شكرها الله له ورسوله والمؤمنين

٦٠ (علقمة بن قيس) بن عبد الله النخعي ابو شبل عم الاسود وابراهيم ابني
 يزيد . كان من أولياء آل محمد عليه السلام وعده الشهرستاني في الملل والنحل من رجال
 الشيعة وكان من رؤوس المحدثين الذين ذكروهم ابو اسحاق الجوزجاني فقال : كان من
 أهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم (بسبب تشيعهم) هم رؤوس محدثي الكوفة
 النخ - وكان علقمة وأخوه أبي من اصحاب علي وشهدا معه صفين فاستشهدا أبي وكان
 يقال له أبي الصلاة لكثرة صلاته . أما علقمة فقد خضب سيفه من دماء الفئة الباغية
 وعرجت رجله فكان من المجاهدين في سبيل الله ولم يزل عدواً لمعاوية حتى مات وقد
 كتب ابو بردة اسم علقمة في الوفد إلى معاوية أيام خلافته فلم يرض علقمة حتى كتب
 إلى ابي بردة امني امني أخرج ذلك كله ابن سعد في ترجمة علقمة من الجزء ٦ من
 الطبقات ^(١) . أما علقمة وجلالته عند أهل السنة مع علمهم بشيعة فن المسلمات .
 وقد احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم . ودونك حديثه في صحيحي البخاري

ومسلم عن كل من ابن مسعود وابي الدرداء وعائشة . أما حديثه عن عثمان وابي مسعود
ففي صحيح مسلم . روى عنه في الصحيحين ابن اخيه ابراهيم النخعي . وروى عنه
في صحيح مسلم عبد الرحمن بن يزيد وابراهيم بن يزيد والشعبي . مات رحمه الله سنة
اثنيتين وستين بالكوفة

٦١ (علي بن بدعة) ذكره الذهبي في ميزانه فنقل القول عن احمد بن حنبل
بأنه صالح الحديث وأنه رأس في التشيع . وان ابن معين وثقه . وانه يروي عن عكرمة
وغيره . وان شعبة ومعر أخذاه . وقد وضع على اسمه الرمز إلى أن أصحاب
السنن أخرجوا عنه

٦٢ (علي بن الجهم) ابو الحسن الجوهري البغدادية مولى بني هاشم . أحد
شيوخ البخاري عده ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتاب المعارف ، يروي عنه (كما
في ترجمته من الميزان) أنه مكث ستين سنة يصوم يوماً ويفطر يوماً - وقد ذكره
ابن القيسراني في كتابه الجمع بين رجال الصحيحين فقال : روى عنه البخاري في كتابه
اثنى عشر حديثاً . قلت : توفي سنة ثلاثين ومئتين وهو ابن ست وتسعين سنة

٦٣ (علي بن زيد) بن عبد الله بن زهير بن ابي مليكة بن جذعان ابو الحسن
القرشي التيمي البصري ذكره احمد المجلي فقال : كان يتشيع وقال يزيد بن زريع :
كان علي بن زيد رافضياً . ومع ذلك فقد أخذ عنه علماء التابعين كشعبة وعبد الوارث
وخلق من تلك الطبقة وكان أحد فقهاء البصرة الثلاث قتادة وعلي بن زيد واشعث
الحدادي وكانوا عياناً - ولما مات الحسن البصري قالوا لعلي بن زيد اجلس مجلسه وذلك
لظهور فضله وكان من الجلالة بحيث لا يجالسه إلا وجوه الناس وقلم يتفق ذلك في
البصرة لشيعي في تلك الأوقات . وقد ذكره الذهبي في ميزانه فأورد كلما ذكرناه
من احواله . وترجمه القيسراني في كتابه الجمع بين رجال الصحيحين فذكر أن مسلماً

أخرج له مقروناً بثابت البناني وأنه سمع انس بن مالك في الجهاد . توفي رحمه الله تعالى سنة احدى وثلاثين ومئة

٦٤ (علي بن صالح) أخو الحسن بن صالح . ذكرنا شيئاً من فضائله في أحوال أخيه الحسن وهو من سلف الشيعة وعلمائهم كأخيه . احتج به مسلم في البيوع من صحيحه ، روى علي بن صالح عن سلمة بن كهيل وروى عنه وكيع وهما شيعيان أيضاً . ولد رحمه الله تعالى هو وأخوه الحسن توأمين سنة مئة . ومات علي سنة احدى وخمسين ومئة

٦٥ (علي بن غراب) ابو يحيى الفزاري الكوفي . قال ابن حبان كان غالباً في التشيع . قلت : ولذا قال الجوزجاني ساقط وقال أبو داود تركوا حديثه - لكن ابن معين والدارقطني وثقاه . وابو حاتم قال لا بأس به . وابو زرعة قال هو عندي صدوق . واحمد ابن حنبل قال ما أراه إلا كان صدوقاً . وابن معين قال المسكين صدوق . والذهبي ذكره في ميزانه ونقل من أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه ما قد سمعت . ووضع علي اسمه في إشارة إلى من احتج به من اصحاب السنن : يروي عن هشام بن عروة وعبيد الله بن عمر - وقد ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته (١) فقال روى عنه اسماعيل بن رجاء حديث الأعمش في عثمان النخ . مات رحمه الله تعالى بالكوفة أول سنة أربع وثمانين ومئة أيام هارون

٦٦ (علي بنه فادم) ابو الحسن الخزاعي الكوفي شيخ احمد بن القرات ويعقوب الفسوي وخلق من طبقتهما سبغوا منه واحتجوا به . ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته (٢) فنص على انه كان شديد التشيع . قلت : ولذا ضعه يحيى أما ابو جاتم فقد قال محله الصدق . وقد ذكره الذهبي في الميزان فنقل من أقوال العلماء فيه ما نقلناه . ووضع على اسمه الرمز إلى أن أبا داود والترمذي أخرجا له - يروي عندهما عن سعيد بن أبي

عروبة وقطر . مات رحمه الله تعالى سنة ثلاث عشرة ومئتين أيام المأمون
 ٦٧ (عليه السلام المنذر) الطرائقي شيخ الترمذي والنسائي وابن صاعد وعبد الرحمن
 ابن أبي حاتم وغيرهم من طبقتهم أخذوا عنه واحتجوا به - ذكره الذهبي في ميزانه
 فوضع على اسمه تسمية إشارة إلى من أخرجوا حديثه من أبواب السنن ونقل عن
 النسائي النص على أن علي بن المنذر شيعي محض ثقوان ابن حاتم قال: صدوق ثقة . وأنه
 يروي عن ابن فضيل وابن عينة والوليد بن مسلم - فالتسائي يشهد بأنه شيعي محض ثم
 يحتاج بحديثه في الصحيح . فليعتبر المرجفون المجحفون - مات بن المنذر رحمه الله تعالى
 سنة ست وخمسين ومئتين

٦٨ (علي بن هاشم) بن البريد أبو الحسن الكوفي الخزاز العائذي . أحد مشائخ
 الإمام أحمد ذكره أبو داود فقال ثبت متشيع . وقال ابن حبان : علي بن هاشم غال
 في التشيع - وقال جعفر بن أبان : سمعت ابن غير يقول علي بن هاشم كان مفرطاً في
 التشيع - وقال البخاري كان علي بن هاشم وأبوه غاليين في مذهبهما . قلت : ولذا
 تركه البخاري لكن الخمسة احتجوا به وابن معين وغيره وثقوه وعدّه أبو
 داود في الاثبات . وقال أبو زرعة صدوق وقال النسائي ليس بذي بأس وذكره
 الذهبي في الميزان فنقل من أقوالهم فيه ما نقلناه - وأخرج الخطيب البغدادي
 في أحوال علي بن هاشم من تاريخه (١) عن محمد بن محمد بن سليمان الباغندي
 قال قال علي بن المديني : علي بن هاشم بن البريد كان صدوقاً وكان يتشيع .
 وأخرج عن محمد بن علي الأجري قال سألت أبا داود عن علي بن هاشم بن
 البريد فقال سئل عنه عيسى بن يونس فقال : أهل بيت تشيع وليس ثمّ كذب .
 وأخرج عن إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال : هاشم بن البريد وابنه علي بن
 هاشم غاليان في سوء مذهبهما . قلت : احتج الخمسة مع هذا كله بعلي بن هاشم .

ودونك حديثه في النكاح من صحيح مسلم عن هشام بن عروة وفي الاستئذان عن طلحة بن يحيى . روى عنه في صحيح مسلم ابو معمر اسماعيل بن ابراهيم وعبد الله ابن عمر بن ابان = وروى عنه أيضا احمد بن حنبل وابنا أبي شبة وخلق من طبقتهم كان علي بن هاشم شيخهم - قال الذهبي مات رحمه الله سنة إحدى وثلاثين ومئة (قال) فله أقدم مشيخة الإمام أحمد وفاة اهـ

٦٩ (عمار به زربي) الكوفي عدّه السلياني من الرافضة كما نص عليه الذهبي في احوال عمار من الميزان . ومع رفضه فقد احتج به مسلم وابو داود والنسائي . ودونك حديثه في صحيح مسلم عن كل من الأعمش وابي اسحاق السبيعي ومنصور وعبد الله بن عيسى . روى عنه عند مسلم ابو الجواب وابو الاحوص سلام وابو احمد الزيري ويحيى بن آدم

٧٠ (عمار به معاوية) أو ابن أبي معاوية ويقال بن خباب وقد يقال ابن صالح الذهني البجلي الكوفي يكنى أبا معاوية كان من أبطال الشيعة وقد اؤذي في سبيل آل محمد حتى قطع بشر بن مروان عرقوبة في التشيع . وهو شيخ السفينين وشعبة وشريك والأبار أخذوا عنه واحتجوا به . وقد وثقه احمد وابن معين وابو حاتم والناس . واخرج له مسلم واصحاب السنن الاربعة . وذكره الذهبي فنقل من أخواله ما نقلناه . وعقد له في الميزان ترجمتين وصرح بتشيعه ووثاقته وأنه ما علم أحدا تكلم فيه الا المعقبلي وأنه لا مغمز فيه إلا التشيع . ودونك حديثه في الحج من صحيح مسلم عن ابي الزبير . مات سنة ثلاث وثلاثين ومئة رحمه الله تعالى

٧١ (عمرو به عبد الله) أبو اسحاق السبيعي الممداني الكوفي الشيعي بنص كل من ابن قتيبة في معارفه والشهرستاني في كتاب (الملل والنحل) وكان من رؤوس المحدثين الذين لا يحمد النواصب مذهبهم في الفروع والاصول إذ نسجوا فيها على منوال اهل البيت وتمبدوا باتباعهم في كل ما يرجع إلى الدين

ولذا قال الجوزجاني (كما في ترجمة زيد من الميزان) كان من أهل الكوفة
 قوم لا يخذ الناس مذهبهم هم رؤوس محدثي الكوفة مثل ابي اسحاق ومنصور
 وزيد اليامي والأعمش وغيرهم من اقرانهم احتلمهم الناس لصدق أئمتهم في
 الحديث وتوقفوا عندما ارسلوا اهـ . قلت : وما توقف النواصب فيه من مراسيل
 ابي اسحاق ما رواه عمرو بن اساعيل الهمداني (كما في ترجمته من الميزان)
 عن ابي اسحاق قال قال رسول الله ﷺ : علي كشجرة أنا أصلها وعلي فرعها
 والحسن والحسين ثمرها والشعبة ورقها - وما قال المغيرة إنما أهلك أهل الكوفة
 ابو اسحاق واعمشكم إلا لكونها شيعة مخلصين لآل محمد حافظين ما جاء
 في السنة من خصائصهم عليهم السلام . وقد كانا من بحار العلم قوامين بأمر الله احتج
 بكل منهما اصحاب الصحاح الستة وغيرهم . ودونك حديث ابي اسحاق في كل
 من الصحيحين عن البراء بن عازب وزيد بن ارقم وحارثة بن وهب وسليمان بن
 صرد والنعمان بن بشير . وعبد الله بن يزيد الخطمي وعمرو بن ميمون . روى عنه
 في الصحيحين كل من شعبة والثوري وزهير وخفيدة يوسف بن اسحاق بن ابي
 اسحاق . وقال ابن خلكان كما في ترجمته من الوفيات ولد لثلاث سنين بقيت
 من خلافة عثمان وتوفي سنة سبع وعشرين وقيل ثمان وعشرين وقيل تسع وعشرين
 ومئة وقال يحيى بن معين والمدائني مات سنة اثنتين وثلاثين ومئة والله اعلم

٢٢ (عرف به ابي جهم) البصري ابو سهل يعرف بالاعرابي وليس بأعرابي
 الاصل . ذكره الذهبي في ميزانه فقال : وكان يقال له عوف الصدوق وقيل كان
 ينشيع وقد وثقه جماعة ثم نقل القول بكونه شيعيا عن جعفر بن سليمان . ونقل القول
 بكونه رافضيا عن بندار . قلت : وعدّه ابن قتيبة في كتابه المعارف من رجال الشيعة
 = أخذ عنه روح وهودة وشعبة والنضر بن شميل وعثمان بن الهيثم وخلق من
 طبعتهم . واحتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم . ودونك حديثه في صحيح
 البخاري عن كل من الحسن وسعيد ابني ابي الحسن البصري ومحمد بن سيرين

وسيار بن سلامة - وعديده في صحيح مسلم عن النضر بن شميل ما حدث عن أبي
رجاء الطاردي فموجود في الصحيحين . مات رحمه الله سنة ست واربعمائة

ف

٧٣ (الفضل بن دكين) واسم دكين عمرو بن حاد بن زهير الملائي الكوفي
يعرف بأبي نعيم شيخ البخاري في صحيحه عدده من رجال الشيعة جماعة من جابذة
العلماء كابن قتيبة في المعارف . وذكره الذهبي في ميزانه فقال الفضل بن دكين أبو
نعيم حافظ حجة إلا أنه يتشيع ونقل أن ابن الجريد الخثلي قال سمعت ابن معين
يقول كان أبو نعيم إذا ذكر أنسًا فقال هو جيد وأثنى عليه فهو شيعي وإذا قال
فلان كان مرجئًا فاعلم أنه صاحب سنة لأنس به قال الذهبي هذا القول دال على
أن يحيى بن معين كان يميل إلى الأرجاء - قلت : ودال أيضا على أنه كان يرى الفضل
شيعيا جلدًا . ونقل الذهبي (في ترجمة خالد بن مخلد من ميزانه) عن الجوزجاني
فيقول بأن جابذة نعيم كان كوفي المذهب يعني التشيع وبالمجمل فان كون الفضل
ابن دكين شيعيا مما لا ريب فيه . وقد احتج به أصحاب الصحاح الستة . وروى
حديثه في صحيح البخاري عن كل من همام بن يحيى وعبد العزيز بن أبي سلمة وزكريا
ابن أبي زائدة وهشام الدستوائي والأعمش وسمر والثوري ومالك وابن عيينة وشيبان
وزهير . أما حديثه في صحيح مسلم فمن كل من سيف بن أبي سليمان وإسماعيل بن مسلم
وأبي عاصم محمد بن محبوب الثقفي وأبي العباس وموسى بن علي وأبي شهاب موسى
ابن طلحة وسفيان وهشام بن سعد وعبد الواحد بن أمين وإسرائيل . روى عنه البخاري
في الأصول مطعون . وروى مسلم عنه بولسطة حجاج بن الشاعر وعبد بن حميد وابن أبي شيبة
وأبي سعيد الأشج وابن غيرهم بطه الدارمي وإسحاق الحنظلي وزهير بن حرب -
كان مولده سنة ثلاثين ومئة وتوفي رحمه الله بالكوفة ليلة الثلاثاء لانسلاخ شعبان

سنة عشرة ومئتين أيام المتصم وقد ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته ^(١) فقال : وكان ثقة مأمونا كثير الحديث حجة

٧٤ (فضيل بن مرزوق) الاغر الرواسي الكوفي ابو عبد الرحمن . ذكره الذهبي في ميزانه فقال كان معروفاً بالشيع . ونقل القول بثبوته عن سفيان بن عيينة وابن معين (قال) وقال ابن عدي أرجو أنه لا بأس به ثم نقل عن الهيثم بن جميل انه ذكر فضيل بن مرزوق فقال : كان من أئمة الهدى زهداً وفضلاً . قلت : احتج مسلم في الصحيح بحديثه عن شقيق بن عتبة في الصلاة . واحتج في الزكاة بحديثه عن عدي ابن ثابت - روى عنه عند مسلم يحيى بن آدم وابو أسامة في الزكاة - وروى عنه في السنن وكيع ويزيد وابو نعيم وعلي بن الجمد وخلق من طبقتهم وكذب عليه زيد بن الحباب فيما رواه عنه من حديث التأمير . مات رحمه الله سنة ثمان وخسين ومئة

٧٥ (فطر بن خليفة) الخياط الكوفي سأل عبد الله بن أحمد أباه عن فطر بن خليفة فقال : ثقة صالح الحديث حديثه خديث رجل كيس إلا أنه يتشيع - وروى عباس عن ابن معين ان فطر بن خليفة ثقة شيعي - وقال أحمد : كان فطر عند يحيى ثقة ولكنه خشية مفرط . قلت : ولما قال ابو بكر بن عياش ما تركت الرواية عن فطر بن خليفة إلا لسوء مذهبه (أي لا مضمز فيه سوى ان مذهبه مذهب الشيعة) وقال الجوزجاني : فطر بن خليفة زائغ - وسمعه جعفر الأحمر يقول في مرضه ما يسرني أن يكون لي مكان كل شعرة في جسدي ملك يسبح الله تعالى لحي أهل البيت عليهم السلام - يروي فطر عن أبي الطليل وإبي وائل ومجاهد . وقد أخذ عنه أبو اسامة ويحيى ابن آدم وقبيصة وغير واحد من تلك الطبقة - وثقه أحمد وغيره وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائي ليس به بأس وقال مرة هو ثقة حافظ كيس وقال ابن

سعد ثقة ابن شاء الله - وأورده الذهبي في ميزانه فنقل من أحواله وأقوال العلماء فيه ما ذكرناه^(١) ولما ذكر ابن قتيبة في معارفه رجال الشيعة عد فطراً منهم . وقد أخرج البخاري في صحيحه حديث فطر عن مجاهد روى الثوري عن فطر في الأدب عند البخاري وأخرج أصحاب السنن الأربعة وغيرهم عن فطر . مات رحمه الله سنة ثلاث وخسين ومئة

٢٦ (مالك بن يساعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان الكوفي النهدي شيخ البخاري في صحيحه ذكره ابن سعد في ص ٢٨٢ من الجزء ٦ من طبقاته فكان آخر ما قاله في أحواله : وكان أبو غسان ثقة صدوقاً متشيعاً شديد التشيع - وذكره الذهبي في الميزان بما يدل على عدالته وجلالته وأنه أخذ مذهب التشيع عن شيخه الحسن بن صالح ، وإن ابن معين قال ليس بالكوفة اتقن من إبي غسان وإن أبا حاتم قال : لم أر بالكوفة أتقن منه لا أبو نعيم ولا غيره ، له فضل وعبادة كنت إذا نظرت إليه رأيته كأنه خرج من قبر كانت عليه سجدتان . قلت : روى عنه البخاري بلا واسطة إني مواضع من صحيحه . وروى مسلم عنه في الصحيح بواسطة هارون بن عبد الله حديثاً في الحدود ، أما مشائخه عند البخاري فابن عينة وعبد العزيز بن أبي سلمة وإسرائيل وقد أخذ عنه البخاري ومسلم عن زهير بن معاوية . مات رحمه الله بالكوفة سنة تسع عشرة ومئتين

٢٧ (محمد بن حازم^(٢)) المعروف بأبي معاوية الضرير التميمي الكوفي . ذكره الذهبي في ميزانه فقال (محمد بن حازم ع) الضرير ثقة ثبت ما علمت فيه مقالاً يوجب وهنه مطلقاً سيأتي في الكنى وحين ذكره في الكنى . قال أبو معاوية الضرير أحد الأئمة الأعلام

(١) وأورده ابن سعد في ص ٢٥٣ من الجزء السادس من طبقاته (٢) بالغاء المعجمة من

فوق وغلط من قال ابن حازم بالغاء المهملة

الثقات إلى أن قال: وقال الحاكم أخرج به الشيخان وقد اشتهر عنه الفلوغلوا الشيخ . قلت أخرج به أصحاب الصحاح الستة وقد وضع الذهبي على اسمه عرواً إلى اجتماعهم على الاحتجاج به ، والملك حديثه في صحيح البخارية ومسلم عن كل من الأشعث وهشام بن عروة ولة احاديث أخر في صحيح مسلم عن غير واحد من الأثبات : روى عنه في صحيح البخاري علي بن المديني ومحمد بن سلام ويوسف بن عيسى وقتيبة ومسندة وروى عنه في صحيح مسلم سعيد الواسطي وسعيد بن منصور وعمرو الناقد واحمد بن سنان وابن غير واسحاق الحنظلي وابو بكر بن أبي شيبة وابو كريب ويحيى بن يحيى وزهير - أما موسى الزمن فقد روى عنه في الصحيحين كليهما . ولد ابو معاوية سنة ثلاث عشرة ومئة ومات رحمه الله سنة خمس وتسعين ومئة

٧٨ (محمد بن عبد الله) الضبي الطبراني النيسابوري هو أبو عبد الله الحاكم إمام الحفاظ والمحدثين وصاحب التصانيف التي لعلها تبلغ ألف جزء جاب البلاد في رحلته العلمية فسمع من نحو ألفي شيخ . وكان اعلام عصره كالصعلوكي والإمام بن فورك وسائر الأئمة يقدمونه على أنفسهم ويراعون حق فضله ويعرفون له الحرمة الأكيدة ولا يرتابون في إمامته وكل من تأخر عنه من محدثي السنة عيال عليه وهو من أبطال الشيعة وسدنة الشريعة تعرف ذلك كله بمراجعة ترجمته في كتاب تذكرة الحفاظ للذهبي وقد ترجمه في الميزان أيضاً فقال إمام صدوق ونص على أنه شيعي مشهور ونقل عن ابن طاهر قال سألت أبا اسماعيل عبد الله الأنصاري عن الحاكم أبي عبد الله فقال إمام في الحديث رافضي خيث وعد له الذهبي شفاشق منها قوله ان المصطفى ﷺ ولد مسروراً محتوناً ومنها ان علياً وصي قال الذهبي فأما صدقه في نفسه ومعرفة بهذا الشأن فأمر بجمع عليه - ولد سنة احدى وعشرين وثلاث مئة في ربيع الأول ومات رحمه الله تعالى في صفر سنة خمس وأربع مئة

٢٩ (محمد بن عيسى) بن أبي رافع المدني كان هو وأبوه عبيد الله وأنخوا الفضلي وحيد الله أبا عبيد الله وجمعه أبو رافع وأعمامه رافع والحسن والتميرة وعلي وأولادهم وأحفادهم أجمنون من صالح سلف الشيعة ولهم من المؤلفات ما يدل على رسوخ قديمهم في الشيع ذكروا ذلك في المقصد ٢ من الفصل ١٢ من فضول المهمة أما محمد هذا فقد ذكره ابن عدي فقال (كافي آخر ترجمته من الميزان) هو في عداد شيعة الكوفة وسبب ترجمه الذهبي في ميزانه وضع على اسمه تقريظاً من أخرج له من إمامنا هاجب السنن وذكر أنه يروي عنه أبو بصير عن أبيه عن جده وأن مدلاً وعلي بن هاشم يرويان عنه قلت ويروي عنه أيضاً جبان بن علي ويحيى بن يعلى وغيرهما • ويروى محمد بن عبيد الله عن أخيه عبد الله بن عبيد الله كما يعلمه المتبعون - وقوله أخرج الطبراني في معجمه الكبير بالاسناد إلى محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده عن رسول الله ﷺ قال للملي أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وذوارينا خلفنا وشيعتنا عن إيماننا وشيئنا اه

٨٠ (محمد بن فضيل) بن غزوان أبو عبد الرحمن النكوفي عدّه ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه (المعارف) وذكره ابن سعد في ص ٢٧١ من الجزء ٦ من طبقاته فقال وكان ثقة صدوقاً كثير الحديث متشعباً وبعضهم لا يخرج به اه وذكره الذهبي في باب من عرف بأبيه من أواخر الميزان فقال صدوق شيعي وذكره في المحمدين أيضاً فقال صدوق مشهور وذكر أن أحمد قال أنه حسن الحديث شيعي وإن أبا داود قال كان شيعياً محققاً • وذكر أنه كان صاحب حديث ومعروفة وأنه قرأ القرآن على حمزة وأن له تعاليف وإن ابن معين وثقه وأحمد حسنه والثعالب قال لا بأس به قلت : اخرج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم • وروى حديثه في صحيحي البخاري ومسلم عن كل من أبيه فضيل والأعشى وإسماعيل بن أبي خالد وغير واحد من تلك

الطبقة . روى عنه عند البخاري محمد بن غير واسحاق الحظلي وابن أبي شبة ومحمد بن سلام وقتيبة وعمران بن ميسرة وعمرو بن علي . وروى عنه عند مسلم عبد الله بن عامر وابو كريب ومحمد بن طريف وواصل بن عبد الأعلى وزهير وأبو سعيد الأشج ومحمد ابن يزيد ومحمد بن المثني وأحمد الوكيعي وعبد العزيز بن عمر بن ابان . مات رحمه الله تعالى بالكوفة سنة خمس وقيل أربع وتسعين ومئة

٨١ (محمد بن مسلم) بن الطائفي . كان من البرزنجين في اصحاب الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام وقد ذكره شيخ الطائفة أبو جعفر الطوسي في كتاب رجال الشيعة . وأورده الحسن بن علي بن داود في باب الثقات من مختصره . وترجمه الذهبي فنقل القول بوثاقته عن يحيى بن معين وغيره وان القعني ويحيى بن يحيى وقتيبة وروا عنه وأن عبد الرحمن بن مهدي ذكر محمد بن مسلم الطائفي فقال كتبه صحاح وأن معروف بن واصل قال رأيت سفیان الثوري بين يدي محمد بن مسلم الطائفي يكتب عنه . قلت : وإنما ضعفه من ضعفه لشيعة لكن تضعيفهم إياه ما ضره وذلك حديثه عن عمرو بن دينار موجود في الوضوء من صحيح مسلم - وقد اخذ عنه (كما في ترجمته من طبقات ابن سعد^(١)) كل من وكيع بن الجراح وإبي نعيم ومعن بن عيسى وغيرهم مات رحمه الله تعالى سنة سبع وسبعين ومئة . وفي تلك السنة مات سبيه محمد بن مسلم ابن جاز بالمدينة وهما اثنان ترجمهما ابن سعد في الجزء ٥ من طبقاته

٨٢ (محمد بن موسى) بن عبد الله القطري المدني . أورده الذهبي في ميزانه فنقل نص أبي حاتم على تشيعه وروى عن الترمذي توثيقه ووضع على اسمه رمز مسلم واصحاب السنن إشارة إلى احتجاجهم به . ودونك حديثه في الأُطعمة من صحيح مسلم يرويه عن عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة . وله عن المقبري وجماعة من طبقته

وقد روى عنه ابن ابي فديك وابن مهدي وقتيبة وعدة من طبقتهم

٨٣ (معاوية بن عمار) الذهني البجلي الكوفي كان وجهاً في اصحابنا ومقدماً
عندهم كبير الشأن عظيم المحل ثقة وكان ابوه عمار اسوة لمن تأسّى ومثلاً في الثبات على
مبادئ الحق ومثلاً ضربه الله للصابرين على الأذى في سبيله . قطع بعض الطغاة الغاشمين
عرقويه في التشيع (كما ذكرناه في أحواله) فما نكل وما وهن ولا ضعف حتى مضى
لسبيله صابراً محتسباً وابنه معاوية هذا على شاكلته والولد سر أيه فيه (ومن يشابه أبه
فما ظلم) صاحب امامية الصادق والكاظم عليهما السلام فكان من حملة علومهما وله
كتب في ذلك رويناهما بالاستناد اليه . وروى عنه من اصحابنا ابن أبي عمير وغيره .
واحتج به مسلم والنسائي وحديثه في الحج من صحيح مسلم عن الزبير . روى عنه
عند مسلم يحيى بن يحيى وقتيبة . وله روايات عن ابيه عمار وعن جماعة من تلك الطبقة
موجودة في مسانيد السنة . مات رحمه الله تعالى سنة خمس وسبعين ومئة

٨٤ (معروف بن خربوذ)^(١) الكرخي أوردته الذهني في ميزانه فوضفه بأنه صدوق
شيعي ووضع على اسمه رمز البخاري ومسلم وابي داود إشارة إلى اخراجهم له وذكر
أنه يروي عن ابي الطفيل قال وهو مقل . حدث عنه ابو عاصم وابو داود وعبيد الله
ابن موسى وآخرون . ونقل عن ابي حاتم أنه قال يكتب حديثه . قلت : وذكره
ابن خلكان في الوفيات فقال هو من موالي علي بن موسى الرضا ثم استرسل في الثناء
عليه فنقل عنه حكاية قال فيها وأقبلت على الله تعالى وتركت جميع ما كنت عليه
إلا خدمة مولاي علي بن موسى الرضا عليه السلام الخ . وابن قتيبة حين أورد رجال
الشيعة في كتابه المعارف عدداً معروفاً منهم . احتج مسلم بمرور وودنك حديثه في
الحج من الصحيح عن ابي الطفيل . توفي ببغداد سنة مئتين^(٢) وقبره معروف بن اروكان

«١» وقيل ابن خربوذ وقيل ابن الخربوذان وقيل ابن علي «٢» وقيل سنة ٢٠١ وقيل سنة ٢٠٤

سري السقطي من تلامذته

٨٥ (منصور بن المنصور) بن عبد الله بن ربيعة السلمي الخكوفي كان من اصحاب الباقر والصادق وله عنها عليها السلام كما نص عليه صاحب متعي المقال في احوال الرجال . وعده ابن قتيبة من رجال الشيعة في معارفه . والجوزجاني عده في المحدثين الذين لا تحمد الناس مذاهبهم في اصول الدين وفروعه لتعبد لهم فيها بما جاء عن آل محمد وذلك حيث قال ^(١) كان من اهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم رؤوس محدثي الكوفة مثل أبي اسحاق ومنصور وزيد اليامي والأعمش وغيرهم من أقرانهم احتملهم الناس لصديق الستهم في الحديث الخ . قلت : ما الذي تقدموه من هؤلاء الصادقين أتمسكهم بالتقليد أم ركوبهم سفينة النجاة أم دخولهم مدينة علم النبي من بابها ؟ أم حطة) أم التجاءهم إلى أمان أهل الأرض أم حفظهم رسول الله ﷺ في عثرته أم خشوعهم لله وبكلامهم من خشية كما هو المأثور من سيرتهم حتى قال ابن سعد حيث ترجم منصوراً في ص ٢٣٥ من الجزء ٦ من طبقاته أنه عثم بن السكاه خشية من الله تعالى (قال) وكانت له خرقه ينفش بها الدموع من عينيه . (قال) وزعموا أنه صلم ستين وقامها الخ . فهل يكون مثل هذا ثقيلاً على النفس مذموماً كلاً ولكن منينا يقوم لا ينصفون فإنا لله وإنا إليه راجعون — روى ابن سعد في ترجمة منصور عن حماد بن زيد قال رأيت منصوراً بمكة (قال) ولأظن من هذه الخبيثة وما أظنه كان يكذب الخ . قلت : ألا لهم فلانظر إلى الاستخفاف والتجامل والامتحان والعداوة الجبلية من خلال هذه الكلمة بكل للظاهر وما أشد دهشتي عند وقوفي على قولهم ما أظنه يكذب . ويويو كأن الكذب من لوازم أوليائه آل محمد كأن منصوراً أجرى في الصدوق على خلاف

«١» كما في ترجمة زيد اليامي من الميزان وقد قلنا هذه الكلمة عن الجوزجاني في احوال

كل من زيد . والأعمش والي . اسحاق . ولعلنا عليها تعليلات جديدة بالبراهنة

الأصل وكان النواصب لم يجدوا الشيعة آل محمد اسماً يطلقونه عليهم غير ألقاب الضعة كالخشبية والتراية والرافضة ونحو ذلك وكأنهم لم يسمعوأ قوله تعالى ولا تنازروا بالألقاب بشئ الاسم فسوق بعد الإيمان ، وقد ذكر ابن قتيبة الخشبية في كتابه المعارف فقال هم من الرافضة كان ابراهيم الأشرقي عبيد الله بن زياد واكثر أصحاب ابراهيم معهم الخشب فسموا الخشبية اه . قلت : إنما نبزهم بهذا توهيناً لهم واستهتاراً بقوتهم وعتادهم لكن هؤلاء الخشبية قتلوا بمخشبههم سلف النواصب ابن مرجانة واستأصلوا شاة أو لك المردة قتلة آل محمد (وقطع داير الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) فلا بأس بهذا اللقب الشريف ولا بلقب التراية نسبة إلى أبي تراب بل لنا بها الشرف والفخر ، شط بنا القلم فلنرجع إلى ما كنا فيه فنقول : اتفقت الكلمة على الاحتجاج بمنصور ولذا احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم مع العلم بشيعة . ودونك حديثه في صحيح البخاري بمسلم عن كل من أبي يوائل وأبي الضحى و ابراهيم النخعي وغيرهم من طبقتهم . روى عنه عندهما كل من شعبة والثوري وابن عيينة وحماد بن زيد وغيرهم من أعلام تلك الطبقة قال ابن سعد وتوفي منصور في آخر سنة اثنتين وثلاثين ومئة (قال) وكان ثقة مأموناً كبير الحديث رفيعاً عالياً (رحمه الله تعالى)

٨٦ (المنهال بن عمرو) الكوفي التابي من مشاهير شيعة الكوفة ولذا ضعفه الجوزجاني وقال سمي المذهب وكذا تكلم فيه ابن حزم وغزاه يحيى بن سعيد وقال أحمد بن حنبل أبو بشر أحب إلي من المنهال وأوثق . ومع العلم بكونه شيعياً وتظاهره بذلك ولا سيما في أيام المختار لم يرتابوا سيفه صحة حديثه . فأخذ عنه شعبة والمسعودي والحجاج بن ارطاة وخلق من طبقتهم . وقد وثقه ابن معين واحمد العجلي وغيرهما . وذكره الذهبي في الميزان فقتل من اقوالهم فيه ما نقلناه ووضع على اسمه رمز البخاري ومسلم اشارة إلى اخراجها عنه . ودونك حديثه في صحيح البخاري عن سعيد بن

جبر . وقد روى عنه في التفسير من صحيح البخاري زيد بن أبي أنيسة وروى عنه منصور بن المعتمر في الأنبياء

٨٧ (موسى بن قيس) الحضرمي يكنى أبا محمد عدّه العقلي من الغلاة في الرفض وسأله سفيان عن أبي بكر وعلي فقال علي أحب إليّ وكان موسى يروي عن سلمة بن كهيل عن عياض بن عياض عن مالك بن جعمونه قال سمعت أم سلمة تقول: علي على الحق فمن تبعه فهو على الحق ومن تركه ترك الحق عهداً معهوداً رواه أبو نعيم الفضل بن دكين عن موسى بن قيس . وروى موسى في فضل أهل البيت صحاحاً ساءت العقلي فقال فيه ما قال . أما ابن معين فقد وثق موسى . واحتج به أبو داود وسعيد بن منصور في سننهما . وترجمه الذهبي في الميزان فأورد كلما نقلناه عنهم في أحواله . ودونك حديثه في السنن عن سلمة بن كهيل وحجر بن عتبة . وقد روى عنه الفضل بن دكين وعبيد الله بن موسى وغيرهما من الأثبات . مات رحمه الله أيام المنصور

ث

٨٨ (نفس بن الفارث) أبو داود النخعي الكوفي المبدئي السبيعي قال العقلي كان يفلو في الرفض وقال البخاري يتكلمون فيه (لشيعه) قلت: أخذ عنه سفيان وهمام وشريك وطائفة من أعلام تلك الطبقة واحتج به الترمذي في صحيحه وأخرج له أصحاب المسانيد . ودونك حديثه عند الترمذي وغيره عن أنس بن مالك وابن عباس وعمران بن حصين وزيد بن أرقم . وقد ترجمه الذهبي فذكر من شؤونه ما ذكرناه

٨٩ (نوح بن قيس) بن رباح الحداني ويقال الطاحي البصري ذكره الذهبي في ميزانه فقال صالح الحديث وقال وثقه أحمد وابن معين (قال) وقال أبو داود كان يتشيع وقال النسائي ليس به بأس ووضع الذهبي على اسمه رمز مسلم وأصحاب السنن إشارة إلى أنه من رجال أصحابهم . وله حديث في الأثرية من صحيح مسلم يرويه عن

ابن عون . وله في اللباس من صحيح مسلم ايضاً حديث يرويه عن أخيه خالد بن قيس .
 روى عنه عند مسلم نصير بن علي . وروى عنه عند غير مسلم ابو الاشعث وخلق من
 طبقته . ولنوح رواية عن أيوب وعمرو بن مالك وطائفة

■

٩٠ (هارون بن سعد) العجلي الكوفي . ذكره الذهبي فوضع على اسمه رمز
 مسلم إشارة إلى انه من رجاله ثم وصفه فقال صدوق في نفسه لكنه رافضي بغيض .
 روى عباس عن ابن معين قال هارون بن سعد من الغالية في التشيع . له عن عبد الرحمن
 ابن ابي سعيد الخدري وعنه محمد بن ابي حفص العطار والمسعودي والحسن بن حي .
 قال ابو حاتم لا بأس به اه . قلت اذكر حديثاً في صفة النار من صحيح مسلم يرويه
 الحسن بن صالح عن هارون بن سعد العجلي عن سلمان

٩١ (هاشم بن البربر) بن زيد ابو علي الكوفي . ذكره الذهبي ووضع على
 اسمه رمز ابي داود والنسائي إشارة إلى انه من رجال صحيحهما ونقل توثيقه عن ابن معين
 وغيره مع شهادته عليه بأنه يترفض قال وقال احمد لا بأس به . قلت : يروي هاشم عن
 زيد بن علي ومسلم البطين . ويروي عنه الحريبي وابنه علي بن هاشم (الذي ذكرناه
 في باب) وجماعة من الأعلام - وهاشم هذا من بيت تشيع يعلم ذلك مما أوردناه في أحوال
 علي بن هاشم ص ٨٦ من هذا الكتاب

٩٢ (هيرة بن برم) الحيري صاحب علي عليه السلام نظير العارث في ولائه
 واختصاصه . ذكره الذهبي في ميزانه فوضع على اسمه رمز اصحاب السنن إشارة إلى
 انه من رجال أسانيدهم ثم نقل عن احمد القول بأنه لا بأس بحديثه هو احب الينا من
 العارث قال الذهبي وقال ابن خراش ضعيف كان يجهز على قتلى صفين وقال الجوزجاني
 كان محتارياً يجهز على القتل يوم الجازر اه . قلت : وعدّه الشهرستاني في الملل والنحل

من رجال الشيعة وهذا من المسلمات وحديثه عن علي ثابت في السنن يرويه عنه ابو اسحاق وابو فاختة

٩٣ (هشام بن زياد) ابو المقدم البصري عدّه الشهرستاني في الملل والنحل من رجال الشيعة . وذكره الذهبي باسمه في حرف الهاء وبكثيته في الكنى من ميزانه ووضع على عنوانه في الكنى تق رمزاً إلى من اعتمد عليه من اصحاب السنن . ودونك حديثه في صحيح الترمذي وغيره عن الحسن والقاضي . يروي عنه شيان بن فروخ والقواريري وآخرون

٩٤ (هشام بن عمار) بن نصير بن ميسرة ابو الوليد ويقال الظفري الدمشقي شيخ البخاري في صحيحه عدّه ابن قتيبة من رجال الشيعة حيث ذكر ثلثة منهم في باب الفرق من معارفه . وذكره الذهبي في الميزان فوصفه بالإمام خطيب دمشق ومقرئها ومحدثها وعالمها صدوق مكثّر له ما ينكر الخ . قلت : روى عنه البخاري بلا واسطة في باب من انظر معسراً من كتاب البيوع من صحيحه وفي مواضع أخر يعرفها المتبعون وأظن ان منها كتاب المغازي وكتاب الاشربة وباب فضائل أصحاب النبي ﷺ يروي هشام عن يحيى بن حمزة وصدقة بن خالد وعبد الحميد بن ابي العشرين وغيرهم قال في الميزان وحدث عنه خلق كثير رحلوا اليه في القراءة والحديث وحدث عنه الوليد ابن مسلم وهو من شيوخه وقد روى هو بالاجازة عن ابي لهيعة قال عبدان ما كان في الدنيا مثله وقال آخر كان هشام فصيحاً بليغاً مفوهاً كثير العلم . قلت : وكان يرى أن الفاظ القرآن مخلوقة لله تعالى كثيره من الشيعة فبلغ أحمد عنه شيء من ذلك فقال (كما في ترجمة هشام من الميزان) اعرفه طياًشاً قاتله الله . ووقف أحمد على كتاب له هشام قال في خطبته الحمد لله الذي تجلى لخلقهم بخلقهم فقام أحمد وقعد وأبرق وأرعد وأمر من صلوا خلف هشام باعادة صلاتهم مع ان في كلمة هشام من تنزيه الله عن الرؤية وتقديسه

عن الكيف والأين وتعظيم آياته في خلقه ما لا يخفى على أولي الأبواب . فكلسته هذه على حد قول القائل (وفي كل شيء له آية) بل هي أعظم وأبلغ مما أتى بها لكن العلماء الاقران يتكلم بعضهم في بعض بحسب اجتهدهم . ولد هشام سنة ثلاث وخمسين ومئة ومات في آخر المحرم سنة خمس واربعين ومئتين رحمه الله تعالى

٩٥ (هشيم بن بشير) بن القاسم بن دينار السلمي الواسطي ابو معاوية أصله من بلخ كان جده القاسم نزل واسط للتجارة ، عدّه ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة وهو شيخ الإمام أحمد بن حنبل وسائر أهل طبقته . ذكره الذهبي في الميزان رامزاً إلى احتجاج أصحاب الصحاح الستة به ووصفه بالحافظ وقال انه أحد الأعلام سمع الزهري وحسين بن عبد الرحمن وروى عنه يحيى القطان وأحمد ويعقوب الدورقي وخلق كثير اهـ . قلت : ودونك حديثه في كل من صحيح البخاري ومسلم عن حميد الطويل واسماعيل بن ابي خالد وابي اسحاق الشيباني وغير واحد - روى عنه عندهما عمرو الناقد وعمرو بن زرارة وسعيد بن سليمان - وروى عنه عند البخاري عمرو بن عوف وسعد بن النضر ومحمد بن نيهان وعلي بن المديني وقتيبة - - وروى عنه عند مسلم أحمد بن حنبل وشرح ويعقوب الدورقي وعبد الله بن مطيع ويحيى بن يحيى وسعيد ابن منصور وابن أبي شيبة واسماعيل بن سالم ومحمد بن الصباح وداود بن رشيد واحمد ابن منيع ويحيى بن ايوب وزهير بن حرب وعثمان بن ابي شيبة وعلي بن حجر ويزيد بن هارون - مات رحمه الله تعالى ببغداد سنة ثلاث وثمانين ومثقله تسع وسبعون عاماً

و

٩٦ (وكيع بن الجراح) بن مليح بن عدي يسكنى بانه سفيان ، الرواسي الكوفي من قيس غيلان عدّه ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة ونص ابن المديني في تهذيبه على ان في وكيع تشيعاً . وكان مروان بن معاوية لا يرتاب في ان وكيعاً رافضياً دخل

عليه يحيى بن معين مرة فوجد عنده لوحاً فيه فلان كذا وفلان كذا ومن جملة ما كان فيه وكيع رافضي فقال له ابن معين وكيع خير منك قال مني فقال له نعم قال ابن معين فبلغ ذلك وكيعاً فقال ان يحيى صاحبنا . وسئل أحمد بن حنبل إذا اختلف وكيع وعبد الرحمن بن مهدي بقول من فأخذ فرجع قول عبد الرحمن لأمر ذكرها ومن جعلها ان عبد الرحمن كان يسلم منه السلف (دون وكيع بن الجراح) . قلت : ويؤيد ذلك ما أورده الذهبي في آخر ترجمة الحسن بن صالح من أن وكيعاً كان يقول : ان الحسن بن صالح عندي إمام قليل له انه لا يترحم على عثمان فقال أترحم أنت على الحجاج حيث جعل عثمان كالحجاج ، وقد ذكره الذهبي في ميزانه فنقل من شؤنه ما قد سمعت - احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم . ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن كل من الأعمش والثوري وشعبة واسماعيل بن ابي خالد وعلي بن المبارك . روى عنه عندهما اسحاق الحنظلي ومحمد بن نير . وروى عنه عند البخاري عبد الله الحميدي ومحمد بن سلام ويحيى بن جعفر بن اعين ويحيى بن موسى ومحمد بن مقاتل . وروى عنه عند مسلم زهير وابن ابي شيبة وابو كريب وابو سعيد الأشج ونصر بن علي وسعيد بن اضره وابن ابي عمر . وعلي بن خشرم وعثمان بن ابي شيبة وقتيبة بن سعيد . مات رحمه الله تعالى بفيد قافلاً من الحج في الحرم سنة سبع وتسعين ومئة وله من العمر ثمان وستون سنة

بـ

٩٧ (بمجي به الجزائر) العربي الكوفي صاحب امير المؤمنين عليه السلام ذكره الذهبي في الميزان رامزاً إلى احتجاج مسلم وأصحاب السنن به وقد وثقه وقال صدوق ونقل عن الحكم بن غثية أنه قال كان يحيى بن الجزائر يغلو في التشيع - وذكره ابن سعد في الجزء ٦٢ من طبقاته^(١) فقال كان يحيى بن الجزائر يتشيع وكان يغلو يعني في

القول قالوا وكان ثقة وله أحاديث ١٠٠ . قلت : رأيت له في الصلاة في صحيح مسلم حديثاً يرويه عن علي وله في الإيمان من صحيح مسلم أيضاً حديثاً يرويه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى . روى عنه الحكم بن عتيبة والحسن العرفي عند مسلم وغيره

٩٨ (يحيى بن سعيد) القطان يكنى أبا سعيد مولى بني قميم البصري محدث زمانه عدّه ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة ، واحتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم . فحديثه عن هشام بن عروة وحيد الطويل ويحيى بن سعيد الانصاري وغيرهم ثابت في كل من صحيحي البخاري ومسلم . روى عنه عندهما محمد بن المثنى وبندار وروى عنه عند البخاري مسدد وعلي بن المديني وبيان بن عمرو وروى عنه عند مسلم محمد بن حاتم ومحمد بن خلاد الباهلي وابو كامل فضيل بن حسين الجحدري ومحمد التميمي وعبد الله بن هاشم وابو بكر بن أبي شبة وعبد الله بن سعيد واحد بن حنبل وبعقوب الدورقي وعبد الله القواريري واحمد بن عبدة وعمرو بن علي وعبد الرحمن بن بشر . مات رحمه الله تعالى سنة ثمان وتسعين ومئة عن ثمان وسبعين سنة

٩٩ (يزيد بن أبي زياد) الكوفي ابو عبد الله مولى بني هاشم ذكره الذهبي في ميزانه فوضع عليه رمز مسلم وأصحاب السنن الأربعة إشارة إلى روايتهم عنه ، ونقل عن ابن فضيل قال كان يزيد بن أبي زياد من أئمة الشيعة الكبار . واعترف الذهبي بأنه أحد علماء الكوفة المشاهير ومع ذلك فقد تحاملوا عليه وأعدوا ما استطاعوا من القدح بسبب أنه حدث بسنده إلى أبي برزة أو أبي بردة قال كنا مع النبي ﷺ فسمع صوت غناء فإذا عمرو بن العاص ومعاوية يتغنيان فقال ﷺ اللهم اركسهما في الفتنة ركساً ودعهما إلى النار دعا — ودونك حديثه في الأطلعة من صحيح مسلم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى رواه عنه سفيان بن عيينة . مات رحمه الله تعالى سنة ست وثلاثين ومئة وله تسعون سنة تقريباً

١٠٠ (أبو عبد الله الجدي) ذكره الذهبي في الكنى ووضع على عنوانه دت
 إشارة إلى أنه من رجال أبي داود والترمذي في صحيحهما ثم وصفه بأنه شيعي بغض
 وتقل عن الجوزجاني القول بأنه كان صاحب راية المختار . وتقل عن أحمد توفيقه وعده
 الشهرستاني من رجال الشيعة في كتاب الملل والنحل وذكره ابن قتيبة في غالية الرافضة
 من معارفه . ودونك حديثه في صحيح الترمذي وأبي داود وسائر مسانيد السنة بمؤذ كره
 ابن سعد في طبقاته " فقال كان شديد التشيع ويزعمون انه كان على شرطة المختار فوجهه
 إلى عبد الله بن الزبير في ثمان مئة ليقع بهم ويمنع محمد بن الحنفية مما أراد به ابن الزبير
 اه - حيث كان ابن الزبير حصر ابن الحنفية وبني هاشم واحاطهم بالخطب ليحرقهم
 إذ كانوا قد امتنعوا عن بيعته لكن أبا عبد الله الجدلي انتدب من هذا الخطر
 فجزاه الله عن أهل نبيه خيراً - وهذا آخر من أردنا ذكرهم في هذه العجالة وهم مئة
 بطل من رجال الشيعة كانوا حجج السنة وعيبة علوم الأمة بهم حفظت الآثار
 النبوية وعليهم مدار الصحاح والسنن والمسانيد ذكرناهم بأسانئهم وجننا بنصوص أهل
 السنة على تشيعهم والاحتجاج بهم نزولاً في ذلك على حكمكم وأظن المعترضين سيعترفون
 بخطئهم فيما زعموه من أن أهل السنة لا يحتجون برجال الشيعة وسيعلمون ان المدار
 عندهم على الصدق والأمانة بدون فرق بين السني والشيعي ولو رد حديث الشيعة مطلقاً
 لذهبت جملة الآثار النبوية (كما اعترف به الذهبي في ترجمة إبان بن تغلب من ميزانه)
 وهذه مفسدة يئس - وأنتم (نصر الله بكم الحق) تعلمون أن في سلف الشيعة من
 يحتج أهل السنة بهم غير الذي ذكرناهم وأنهم أضعاف أضعاف تلك المئة عدد أو أعلا
 منهم سنداً وأكثر حديثاً وأغزر علماً وأسبق زمناً وأرسخ في التشيع قدماً ألا وهم رجال
 الشيعة من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وقد أوقفناكم على أسانئهم الكريمة في آخر

فصولنا المحقة ، وفي التابعين ممن يُحتج بهم من أثبات الشيعة كل ثقة حافظ ضابط متقن حجة كالذين استشهدوا في سبيل الله نصره لأُمير المؤمنين أيام الجمل الأصغر والجمل الأكبر وصفين والنهروان . وفي الحجاز واليمن حيث غار عليهما بسر بن ارطاة . وفي فتنة الحضرمي المرسل إلى البصرة من قبل معاوية . وكالذين استشهدوا يوم الطف مع سيد شباب أهل الجنة والذين استشهدوا مع حفيده الشهيد زيد وغيره من أباء الضيم الثائرين لله من آل محمد وكالذين قتلوا صبراً ونفوا عن عقر ديارهم ظلماً والذين اخلدوا إلى التقية خوفاً وضعفاً كالأخنف بن قيس والأصبغ بن نباته ويحيى بن يعمر أول من نقط الحروف والخليل بن احمد مؤسس علم اللغة والعروض ومعاذ بن مسلم الهراء واضع علم الصرف وأمثالهم ممن يستغرق تفصيلهم المجلدات الضخمة ، ودع عنك من تحامل عليهم النواصب بالقدح والجرح فضعفهم ولم يحتجوا بهم ، وهناك مئات من أثبات الحفظة وأعلام الهدى من شيعة آل محمد أغفل أهل السنة ذكرهم ، لكن علماء الشيعة أفردوا لذكرهم فهارس ومراجع تشتمل على أحوالهم ، ومنها تعرف أياديهم البيضاء في خدمة الشريعة الخفيفة السمحاء ومن وقف على شؤنهم يعلم أنهم مثال الصدق والأمانة والورع والزهد والعبادة والإخلاص في النصح لله تعالى ولرسوله ﷺ ولكتاباه عز وجل ولأئمة المسلمين ولعامتهم نفعنا الله ببركاتهم وبركاتكم انه أرحم الراحمين

س

المراجعة ١٧ رقم ٣ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

- ١- عواطف المناظر والطلاقة — ٢- تصريحه بأن لا مانع لأهل السنة من الاحتجاج بثقات الشيعة — ٣- إيمانه بآيات أهل البيت — ٤- سيرته في الجمع بينها وبين ما عليه أهل القبلة

لما وعينيك ما رأيت عيناى أرشح منك فواداً ، ولا أسرع تناولاً ،

ولا سمعت أذناي بأرھف منك ذهناً ، ولا أنفذ بصيرة ، ولا قرع سمع السامعين ألبن منك لهجة ، ولا ألحن منك بحجة ، تدقت في كل مراجعاتك تدفق العيوب ، ومالكت في كل محاوراتك الأفواء والأسماع والأبصار والقلوب ، والله كتابك الأخير (ذلك الكتاب لا ريب فيه) يلوي أعناق الرجال ، وقرع بالحق رأس الضلال ،

٢ لم يبق للسني مانعاً من الاحتجاج بأخيه الشيعي إذا كان ثبناً ، فأريك في هذا هو الحق المبين ، ورأي المعارضين تغتت ومما حكمة ، أقوالهم بعدم صحة الاحتجاج بالشيعة تعارض أقوالهم ، وأفعالهم في مقام الاحتجاج تناقض أقوالهم ، فقولهم وفعلهم لا يتجاربان في حلبة ، ولا يتسايران إلى غاية ، يصدم كل منهما الآخر في دفعه في صدره وبهذا كانت حجتهم جذماء ، وحجتك العصماء - أوردت في هذه العجالة ما يجب أن تفرد به رسالة سميتها لك (أسناد الشيعة في إسناد السنة) وستكون الغاية في هذا الموضوع ليس وراءها مذهب لطالب ، ولا مضرب لراغب ، وأرجو أن تحدث في العالم الإسلامي إصلاحاً باهراً إن شاء الله تعالى

٣ آمنا بآيات الله كلها (وآيات الله في سيدنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وسائر أهل البيت رضي الله عنهم أكثر مما أوردتموه)

٤ فما ندري لماذا عدل أهل القبلة عن أئمة أهل البيت فلم يتعبدوا بمذاهبهم في شيء من الأصول والفروع ، ولا وقفوا في المسائل الخلافية عند قولهم ، ولا كان علماء الأئمة يبحثون عن رأيهم ، بل كانوا يعارضونهم في المسائل النظرية ، ولا يبالون بمخالفتهم ، وما يرح عوام الأئمة خلفاً عن سلف يرجعون في الدين إلى غير أهل البيت بلا نكير ، فلو كانت آيات الكتاب وصحاح السنة نصوحاً فيما تقولون ، ما عدل أهل القبلة عن علماء أهل البيت ، ولا ارتضوا بهم بدلاً ، لكنهم لم يفهموا من الكتاب والسنة أكثر من الثناء على أهل البيت ووجوب مودتهم واحترامهم ، والسلف الصالح

أولى بالصواب ، وأعرف بمفاد السنة والكتاب (فبهذا هم اقتده) والسلام

س

المراجعة ١٨ رقم ٥ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- مقابلة المواطف بالشكر - ٢- خطأ المناظر
فيما نسب إلى مطلق أهل القبلة - ٣- إنما عدل عن
أهل البيت ساسة الأمة - ٤- أئمة أهل البيت (يقطع
النظر عن كل دليل) لا يقصرون عن غيرهم - ٥- أي
محكمة عادلة تحكم بضلال المنصمين بهم

١ أشكر حسن ظنكم بهذا القاصر ، واقدر نظركم بعين الرضا اليه ، وإلى
مراجعاته ، فأخشع أمام هذا العطف يبصري ، وأعنو لهذا اللطف هيبه واجلالاً
٢ بيد أنني أستطيع من سباحةكم مراجعة النظر فيما نسبتموه (من العدول
عن أهل البيت) إلى مطلق أهل القبلة ، وأذكركم بأن نصف أهل القبلة (وهم شيعة
آل محمد) ما عدلوا ولا هم عادلون ، ولن يعدلوا عن أئمة أهل البيت في شيء من أصول
الدين وفروعه أبداً ، وأن من رأيهم كون التعبد بمذاهبهم عليهم السلام من الواجبات
العينية المضيقه بحكم الكتاب والسنة ، فهم يدينون الله عز وجل بذلك في كل عصر
ومصر ، وعلى هذا مضى سلفهم وخلفهم الصالحان ، منذ قبض رسول الله ﷺ
إلى يومنا هذا

٣ وإنما عدل عن أهل البيت في فروع الدين وأصوله ساسة الأمة وأولياء
أمورها ، منذ عدلوا عنهم بالخلافة فجعلوها بالاختيار ، مع ثبوت النص بها على أمير
المؤمنين علي بن أبي طالب إذ رأوا أن العرب لا تنصبر على أن تكون في بيت مخصوص

فتأولوا نصوصها ، وجعلوها بالانتخاب ليكون لكل حي من أحيائهم أمل بها ولو بعد حين ، فكانت مرة هنا ، وأخرى هناك ، وتارة هنالك ، وهبوا بكل ما لديهم من قوة ونشاط إلى تأييد هذا المبدأ والقضاء على كل ما يخالفه ، فاضطرتهم الحال إلى التجافي عن مذهب أهل البيت ، وتأولوا كل ما يدل على وجوب التعبد به من كتاب أو سنة ، ولو استسلموا لظواهر الأدلة فوجعوا إلى أهل البيت وأرجعوا الخاصة والعامة إليهم في فروع الدين وأصوله لقطعوا على أنفسهم خط الرجعة إلى مبدئهم ولا أصبحوا من أكبر الدعاة إلى أهل البيت ، وهذا لا يجتمع مع عزائمهم ولا يتفق مع حزمهم ونشاطهم في سياستهم ، ومن أمعن النظر في هذه الشؤون علم ان العدول عن إمامة الأئمة من أهل البيت في المذهب ليس إلا فرعا عن العدول عن إمامتهم العامة بعد رسول الله ﷺ وأن تأويل الأدلة على إمامتهم الخاصة إنما كانت بعد تأويل الأدلة على إمامتهم العامة ولولا ذلك ما التوى عنهم ملتو

٤ دعنا من نصوصهم وبيناتهم وانظر إليهم بقطع النظر عنها فهل تجد فيهم قصورا (في علم أو عمل أو تقوى) عن الإمام الأشعري أو الأئمة الأربعة أو غيرهم وإذا لم يكن فيهم قصور فبم كان غيرهم أولى بالاتباع ، وأحق بأن يطاع
٥ وأي محكمة عادلة تحكم بضلal المعتصمين بمجملهم والناسجين على منوالهم حاشا أهل السنة والجماعة أن يحكموا بذلك والسلام عليهم

س

المراجعة ١٩ رقم ٧ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

- ١- لا تحكم محاكم العدل بضلal المعتصمين بأهل البيت
- ٢- العمل بمذاهبهم يبرئ الذمة — ٣- قد يقال انهم
- اولى بالاتباع — ٤- التماس النص بالخلافة

لا تحكم محاكم العدل بضلal المعتصمين بمجمل أهل البيت والتلجبين على

بنوالهم ، ولا قصور في أئمتهم عن سائر الأئمة في شيء من موجبات الإمامة
٢ والعمل بمذاهبهم يميز المكلفين ، ويرى ذمهم كالعمل بأحد المذاهب
الأربعة بلاربيب

٣ بل قد يقال إن أئمتكم الاثني عشر أولى بالاتباع من الأئمة الأربعة
وغيرهم ، لأن الاثني عشر كلهم على مذهب واحد قد محصوه وقرروه باجماعهم بخلاف
الأربعة فإن الاختلاف بينهم شائع في ابواب الفقه كلها ، فلا تحاط موارده
ولا تضبط ، ومن المعلوم ان ما يمحسه الشخص الواحد لا يكفي في الضبط ما يمحسه
اثنا عشر إماماً ، هذا كله مما لم تبق فيه وقفة لمنصف ولا وجهة لمتعسف - نعم قد
يشاغب النواصب في اسناد مذهبكم إلى أئمة أهل البيت وقد أكلفكم « فيما بعد »
بإقامة البرهان على ذلك

٤ والآن إنما التمس ما زعمتموه من النص بالخلافة على الإمام علي بن أبي طالب
رضي الله عنه ، فهاته صريحاً صحيحاً من طريق أهل السنة والسلام

س

المبحث الثاني

في الإمامة العامة وهي الخلافة عن رسول الله ﷺ

المراجعة ٢٠ رقم ٩ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- إشارة إلى النصوص بمجملتها -٢- نصي النار يوم الانذار

٣- مخرجو هذا النص من أهل السنة

إن من أحاط علماً بسيرة النبي ﷺ في تأسيس دولة الإسلام ،

وتشريع احكامها ، وتمهيد قواعدها ، وسن قوانينها ، وتنظيم شؤونها عن الله عز وجل ،
 يمد علياً وزير رسول الله في أمره ، وظهيره على عدوه ، وعية علمه ، ووارث حكمه
 وولي عهده ، وصاحب الأمر من بعده ، ومن وقف على اقوال النبي وأفعاله ، في حله
 وترحاله ، محمد ﷺ ، يمد نصوصه في ذلك متواترة متوالية ، من مبدأ أمره إلى
 منتهى عمره .

٢ وحسبك منها ما كان في مبدأ الدعوة الإسلامية قبل ظهور الإسلام بمكة ،
 حين أنزل الله تعالى عليه « وأنذر عشيرتك الأقرين » فدعاهم إلى دار عمه وهم يومئذ
 اربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه ، وفيهم أعمامه ابو طالب وحمزة والعباس
 وابو لهب ، والحديث في ذلك من صحاح السنن الماثورة ، وفي آخره قال رسول الله
 ﷺ يا بني عبد المطلب إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئكم
 به ، جئكم بخير الدنيا والآخرة ، وقد أمرني الله أن أدعوكم إليه ، فأبكم يومئذني
 على أمري هذا ، فقال علي « وكان احدثهم سنأ » أنا يا نبي الله أكون وزيرك
 عليه ، فأخذ رسول الله بركة علي وقال ان هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا
 له وأطيعوا ، فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب قد أمرك أن تسمع
 لابنك وتطيع اه

٣ أخرجه بهذه الألفاظ كثير من حفظة الآثار النبوية ، كابن اسحاق . وابن
 جرير . وابن ابى حاتم . وابن مردويه . وابي نعيم والبيهقي في سننه وفي دلائله . والثلثي
 والطبري في تفسير سورة الشعراء من تفسيريهما الكبيرين ، وأخرجه الطبري ايضا في
 الجزء الثاني من كتابه تاريخ الأمم والملوك ^(١) وارسله ابن الأثير ارسال المسلمات في
 في الجزء الثاني من كامله ^(٢) عند ذكره أمر الله نبيه باظهار دعوته ، وابو الفداء في الجزء

الأول من تاريخه^(١) عند ذكره أول من أسلم من الناس، ونقله الإمام أبو جعفر الاسكافي المعتزلي في كتابه نقض العثمانية مصرحا بصحته^(٢)، وأورده الحلبي في باب استغفائه^(٣). واصحابه في دار الأرقم^(٤) من سيرته المعروفة، وأخرجه بهذا المعنى مع تقارب الألفاظ غير واحد من اثبات السنة وجهاذة الحديث كالطحاوي . والضياء المقدسي في المختارة . وسعيد بن منصور في السنن . وحسبك ما أخرجه أحمد بن حنبل من حديث علي في ص ١١١ وفي ص ١٥٩ من الجزء الأول من مسنده فراجع، وأخرج في أول ص ٣٣١ من الجزء الأول من مسنده ايضا حديثا جليلا عن ابن عباس يتضمن هذا النص في عشر خصائص مما امتاز به علي على من سواه، وذلك الحديث الجليل أخرجه النسائي ايضا عن ابن عباس في ص ٦ من خصائصه العلوية، والحاكم في ص ١٣٢ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرک، وأخرجه الذهبي في تلخيصه معترفا بصحته، ودونك

(١) ص ١١٦ (٢) كما في ص ٢٦٣ من المجلد ٣ من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد طبع مصر . أما كتاب نقض العثمانية فإنه لا نظير له فحقيق بكل بعثت عن الحقائق أن يراجعه وهو موجود في ص ٢٥٧ وما بعدها الى ص ٢٨١ من المجلد ٣ من شرح النهج في شرح آخر الخطبة القاطعة (٣) راجع الصفحة الرابعة من ذلك الباب أو ص ٣٨١ من الجزء الأول من السيرة الحلبية، ولا قسط لمجازفة ابن تيمية وتحكاته التي أوحى اليه عصيته المشهورة — وهذا الحديث أورده الكاتب الاجتماعي المصري محمد حسين هيكل، فراجع العمود الثاني من الصفحة الخامسة من ملحق عدد ٢٧٥١ من جريدته [السياسة] الصادر في ١٢ ذي القعدة سنة ١٣٥٠ تجده مفصلا وإذا راجعت العمود الرابع من ص ٦ من ملحق عدد ٢٧٨٥ من السياسة تجده ينقل هذا الحديث عن كل من مسلم في صحيحه . وأحمد في مسنده . وعبد الله بن أحمد سيف زيادات المسند . وابن حجر الهيتمي في جمع الفوائد . وابن قتيبة في عيون الأخبار . وأحمد بن عبد ربه في العقد الفريد . وعمرو بن بحر الجاحظ في رسالته عن بني هاشم . والإمام أبي إسحاق التلطي في تفسيره . قلت : ونقل هذا الحديث جرجس الانكليزي في كتابه الموسوم مقالة في الاسلام وقد ترجمه الى العربية ذلك المحدث البورستاتي الذي سقى نفسه بهاشم العربي . والحديث تجده في ص ٧٩ من ترجمة المقالة في الطبعة السادسة ولشهرة هذا الحديث ذكره عدة من الافرنج في كتبهم الفرنجية والانكليزية والألمانية . واختصره توماس كارليل في كتابه الأبطال

الجزء الخامس من كتاب كنز العمال فإن فيه التفصيل^(١) وعليك بمقتضى الكفر وهو
مطبوع في هامش مسند الإمام أحمد فراجع منه ما هو في هامش ص ٤١ الى ص ٤٣
من الجزء الخامس تجد التفصيل ، وحسبنا هذا ونعم الدليل والسلام
س

المراجعة ٢١ رقم ٩ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

التشكيك في سند هذا النص

إن خصمكم لا يعتبر سند هذا الحديث ، وله في رده لهجة شديدة ، وحسبكم
أن الشيخين لم يخرجاه ، وكذلك غير الشيخين من اصحاب الصحاح ، وما أظن
هذا الحديث وارداً عن طريق الثقات من أهل السنة ، ولا أراكم تعتبرونه صحيحاً من
طريقهم والسلام
س

المراجعة ٢٢ رقم ١٢ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - تصحيح هذا النص - ٢ - لماذا اعرضوا عنه ؟
٣ - من عرفهم لا يستغرب ذلك

١ لولا اعتباري صحته من طريق أهل السنة ما أوردته هنا ، على أن

(١) راجع مع الحديث ٦٠٠٨ في ص ٣٩٢ تجده منقولاً عن ابن جرير . والحديث ٦٠٤٥ في
ص ٣٩٦ تجده منقولاً عن أحمد في مسنده . والضياء المقدسي في المختارة . والطحاوي . وابن
جرير . وصححه . والحديث ٦٠٥٦ في ص ٣٩٧ تجده منقولاً عن ابن اسحاق . وابن جرير . وابن
الهيثام . وابن مردويه . والبيهقي في شعب الايمان وفي الدلائل . والحديث ٦١٠٢
ص ٤٠٦ تجده منقولاً عن ابن مردويه . والحديث ٦١٥٥ في ص ٠٨ تجدده منقولاً عن أحمد في
مسنده . وابن جرير . والضياء . في المختارة . ومن تتبع كنز العمال وجد هذا الحديث في أماكن آخر
شئى . وإذا راجعت ص ٢٥٥ من المجلد الثالث من شرح النهج للإمام المعتزلي الحديثي أو أواخر
شرح الخطبة القاصصة منه تجد هذا الحديث بطوله

ابن جرير والإمام أبو جعفر الأسكافي أرعلا صححه رجال المسلمات^(١) وقد صححه غير واحد من اعلام المحققين ، وحبك في تصحيحه ثبوته من طريق الثقات الأثبات ، الذين احتج بهم اصحاب الصحاح بكل ارتياح ، ودونك ص ١١١ من الجزء الأول من مصنف احمد تجهده يخرج هذا الحديث عن اسود^(٢) بن عامر عن شريك^(٣) عن الأشعث^(٤) عن المنهال^(٥) عن عباد^(٦) بن عبد الله الأسدي عن علي مرفوعا = وكل واحد من سلسلة هذا السند حجة عند الخصم ، وكلهم من رجال الصحاح بلا كلام وقد ذكرهم القيسراني في كتابه «الجمع بين رجال الصحيحين» فلا مندوحة عن القول بصحة الحديث على أن لم فيه طرقا كثيرة يؤيد بعضها بعضا

٢ وإنما لم يخرج الشيوخ وأمثالها لأنهم رأوه يصادم رأيهم في الخلافة وهذا هو السبب في إعراضهم عن كثير من النصوص الصحيحة خافوا أن تكون سلاحا للشيعه فكتموها وهم يعلمون = وان كثيرا من شيوخ أهل السنة «عفى الله عنهم» كانوا على هذه الوتيرة ، يكتمون كل ما كان من هذا القبيل ، ولم يفي

(١) راجع الحديث ٦٠٤٥ من أحاديث الكنز في ص ٣٩٦ من جزئه السادس تجد هناك تصحيح ابن جرير لهذا الحديث . وإذا راجعت من منتخب الكنز ما هو في أوائل هامش ص ٤٣ من الجزء ٥ من مسند احمد تجد تصحيح ابن جرير لهذا الحديث أيضا . أما أبو جعفر الأسكافي فقد حكم بصحته بزمًا في كتابه نقض الغثاية فراجع ما هو موجود في ص ٢٦٣ من المجلد ٣ من شرح نهج البلاغة الحديدي طبع مصر (٢) احتج به البخاري ومسلم في صحيحهما وقد سمع شعبة عندهما وسمع عبد العزيز بن أبي سلمة عن البخاري وسمع عند مسلم زهير بن معاوية وحماد بن سلمة . روى عنه في صحيح البخاري محمد بن حاتم بن يزيد . وروى عنه في صحيح مسلم هارون بن عبد الله والناقد وابن أبي شيبة وزهير (٣) احتج به مسلم في صحيحه كما أوضحناه عند ذكره في المراجعة ١٦ (٤) احتج به البخاري ومسلم في صحيحهما كما بيناه عند ذكره في المراجعة ١٦ - (٥) احتج به البخاري كما أوضحناه عند ذكره في المراجعة ١٦ (٦) هو عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي احتج به البخاري ومسلم في صحيحهما سمع أسماء وعائشة بنتي أبي بكر . وروى عنه في الصحيحين ابن أبي مليكة ومحمد بن جعفر بن الزبير وهشام عروة

كتابه مذهب معروف ، نقله عنهم الحافظ بن حجر في فتح الباري ، وعقد البخاري لهذا المعنى باباً في أواخر كتاب العلم من الجزء الأول من صحيحه فقال (١) « باب من خص بالعلم قومًا دون قوم »

٣ ومن عرف سريرة البخاري تجاه امير المؤمنين وسائر أهل البيت ، وعلم أن يراعيه ترتاع من روائع نصوصهم ، وأن مداده ينضب عن بيان خصائصهم لا يستغرب إعراضه عن هذا الحديث وأمثاله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم والسلام

المراجعة ٢٣ رقم ١٤ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- إيمانه بثبوت الحديث — ٢- لا وجه للاحتجاج به مع عدم تواتره — ٣- دلالة على الخلافة الخاصة — ٤- نسخة

١ راجعت الحديث في ص ١١١ من الجزء الأول من مسند احمد ونقبت عن رجال سنده فإذا هم ثقات أثبات حجج ثم بحثت عن سائر طرقه فإذا هي متضاربة متناصرة يؤيد بعضها بعضا وبذلك آمنت بثبوته

٢ غير أنكم لا تحتجون (في اثبات الإمامة) بالحديث الصحيح إلا إذا كان متواتراً لأن الإمامة عندكم من اصول الدين ، وهذا الحديث لا يمكن القول ببلوغه حد التواتر فلا وجه للاحتجاج به

٣ وقد يقال بأن الحديث إنما يدل على أن علياً خليفته عليه السلام في أهل بيته خاصة فأين النص على الخلافة العامة

٤ وربما قيل بتسخ الحديث إذ أعرض النبي عن مفاده ولذا لم يكن وازعاً للصحابة عن يعة الخلفاء الثلاثة الراشدين رضي الله تعالى عنهم اجمعين

س

المراجعة ٢٤ رقم ١٥ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- الوجه في احتجاجنا بهذا الحديث — ٢- الخلافة
الخاصة منفية بالاجماع — ٣- النسخ هنا محال

١ إن اهل السنة يحتجون في اثبات الإمامة بكل حديث صحيح سواء كان متواتراً أو غير متواتر ، فنحن نحتج عليهم بهذا لصحته من طريقهم ، إلزاماً لهم بما ألزموا به أنفسهم ، وأما استدلالنا به على الإمامة فيما بيننا فإنما هو لتواتره من طريقنا كما لا يخفى ٢ ودعوى انه إنما يدل على أن علياً خليفة رسول الله في أهل بيته خاصة ، مردودة بأن كل من قال بأن علياً خليفة رسول الله في اهل بيته قائل بخلافته العامة وكل من نفى خلافته العامة نفى خلافته الخاصة ، ولا قائل بالفصل فما هذه الفلسفة المخالفة لاجماع المسلمين

٣ وما نسبته فلا انس القول بنسخه وهو محال عقلاً وشرعاً لأنه من النسخ قبل حضور زمن الاجلاء كما لا يخفى ، على انه لا ناسخ هنا إلا ما زعمه من إعراض النبي عن مفاد الحديث وفيه أن النبي ﷺ لم يعرض عن ذلك ، بل كانت التصوص بعده متوالية متواترة ، يؤيد بعضها بعضاً ، ولو فرض أن لا نص بعده أصلاً ، فمن أين علم إعراض النبي عن مفاده ، وعدوله عن موذاه ، (إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) والسلام

س

المراجعة ٢٥ رقم ١٦ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- إيمانه بهذا النص — ٢- طلبه المزيد

١ آمنت بمن نور بك الظلم ، وأوضح بك البهم ، وجعلك آية من آياته ، ومظهرًا من مظاهر بيناته

٢ فزدني منها لله ابوك زدني والسلام

س

المراجعة ٢٦ رقم ١٨ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- نعو صريح يضع عشرة فضائل لعل ليست

لأحد غيره ٢- توجبه الاستدلال به

١ حسبك من النصوص بعد حديث الدار ما قد أخرجه الإمام أحمد في الجزء الأول من مسنده^(١)، والإمام النسائي في خصائصه العلوية^(٢)، والحاكم في الجزء ٣ من صحيحه المستدرک^(٣)، والذهبي في تلخيصه^(٤)، وغيرهم من اصحاب السنن بالطرق المجمع على صحتها، عن عمرو بن ميسون قال: إني لجالس عند ابن عباس إذا أتاه تسعة رهط فقالوا يا ابن عباس إما أن تقوم معنا وإما أن تخلو بنا من بين هؤلاء، فقال ابن عباس بلى أنا أقوم معكم قال وهو يومئذ صحيح قبل أن يعي، قال فابتدوا فتحدثوا فلا ندري ما قالوا قال فجاء ينفض ثوبه ويقول اف وتف وقعوا في رجل له بضع عشرة فضائل ليست لأحد غيره، وقعوا في رجل قال له النبي ﷺ: لا بعثن رجلاً لا يخزيه الله ابداً، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، فاستشرف لها من استشرف، فقال ابن علي فجاء وهو أرمد لا يكاد أن يبصر، فنفت في عينه، ثم هز الراية ثلاثاً، فأعطاه إياه، فجاء علي بصفية بنت حبي، قال ابن عباس: ثم بعث رسول الله ﷺ فلاناً بسورة التوبة، فبعث علياً خلفه فأخذها منه، وقال لا يذهب بها إلا رجل هو مني وأنا منه، قال ابن عباس وقال النبي ﷺ لبني عمه أيكم يوالي في الدنيا والآخرة، قال وعلي جالس معه فأبوا، فقال علي أنا وأليك في الدنيا والآخرة قال انت ولي في الدنيا والآخرة، قال فتركه ثم قال: أيكم يوالي في الدنيا والآخرة فأبوا، وقال علي: أنا

(١) في آخر ص ٣٣٠ (٢) ص ٦ (٣) ص ١٣٢ (٤) مقرفه بصيغته

أولئك في الدنيا والآخرة ، فقال لعل : أنت ولي في الدنيا والآخرة ، فقال ابن عباس
وكان علي أولي من آمن من الناس بعد خديجة قال : وأخذ وهو لو الله ﷺ ثوبه ،
فوضعه على علي وفاطمة وحسين ، وقال : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
أهل البيت ويظهر لكم تطهيرا ، قال : وشرى علي نفسه فلبس ثوب النبي ، ثم نلم مكانه
وكان الميثر كوند يرمونه ، إلى أن قال : وخرج رسول الله ﷺ في غزوة تبوك وخرج
الناس معه ، فقال له علي : أخرج معك ؟ فقال ﷺ لا ، فسكى علي فقال لمرسول
الله ﷺ : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس بعدي
نبي إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي ، وقال له رسول الله : أنت ولي كل مؤمن
بعدي ومؤمنة ، قال ابن عباس : وسد رسول الله ﷺ أبواب المسجد غير باب علي ، فكان
يدخل المسجدجنباً وهو طريقه ليس له طريق غيره ، قال : وقال رسول الله ﷺ
من كنت مولاه فأنا مولاه علي الحديث ، قال الحاكم بعد إخراج هذا الحديث صحيح
الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ، قلت : وأخرجه الذهبي في تلخيصه ثم قل صحيح .

٢ ولا يخفى ما فيه من الأدلة القاطعة ، والبراهين الساطعة ، على أن علياً ولي عهده ،
وخليفته من بعده ألا ترى كيف جعله ﷺ وليه في الدنيا والآخرة ، أثره بذلك
على سائر أرحامه ، وكيف أنزله منه منزلة هارون من موسى ، ولم يستثن عن جميع
النازل إلا النبوة ، واستثناؤها دليل على العموم ، وأنت تعلم أن أظهر المنازل التي
كانت لهارون من موسى وزارته له ، وشبه أزره به ، واشتهر أنه معه في أمره ، وخلافته
عنه ، وفرض طاعته على جميع أمته ، بدليل قوله (واجعل لي وزيراً من أهلي هارون
أخي أشهد بما أدري وأشركه في أمري) وقوله (اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع
سبيل المفسدين) وقوله عز وجل (قد أوتيت سؤلك يا موسى) فعلي بحكم هذا النص
خليفة رسول الله في قومه ، ووزيره في أهله ، وشريكه في أمره (على سبيل الخلافة

عنه لا على سبيل النبوة) وأفضل أمته ، وأولام به حياً وميتاً ، وله عليهم من فرض الطاعة زمن النبي (بوزارته له) مثل الذي كان لهارون على أمة موسى زمن موسى ومن سمع حديث المنزلة فإنما يتبادر منه إلى ذهنه هذه المنازل كلها ، ولا يرتاب في إرادتها منه ، وقد أوضح رسول الله ﷺ الأمر فجعله جلياً بقوله : إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي ، وهذا نص صريح في كونه خليفته ، بل نص جلي في أنه لو ذهب ولم يستخلفه كان قد فعل ما لا ينبغي أن يفعل ، وهذا ليس إلا لأنه كان مأموراً من الله عز وجل باستخلافه ، كما ثبت في تفسير قوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) ومن تدبر قوله تعالى في هذه الآية (فما بلغت رسالته) ثم امعن النظر في قول النبي ﷺ : أنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي ، وجدهما يريان إلى غرض واحد كما لا يخفى ، ولا تنس قوله ﷺ في هذا الحديث أنت ولي كل مؤمن بعدي ، فإنه نص في أنه ولي الأمر وواليه ، والقائم مقامه فيه ، كما قال الكيت رحمه الله تعالى

ونعم ولي الأمر بعد وليه . ومتتبع التقوى ونعم المؤدب = والسلام

س

المراجعة ٢٧ رقم ١٨ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

التشكيك في سند حديث المنزلة

حديث المنزلة صحيح مستفيض لكن المدقق الأمدي (وهو فعل الفحول في

علم الأصول) شك في إسناده وارتاب في طرقة وربما تشبث برأيه خصومكم فبماذا

س

تستظرون عليهم - والسلام

المراجعة ٢٨ رقم ١٩ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- حديث المذلة من اثبت الآثار - ٢- القرائن

الحاكم بذلك - ٣- عرجوه من اهل السنة

٤- السبب في تشكيك الآمدي

١ ظلم الآمدي (بهذا التشكيك) نفسه فإن حديث المذلة من أصح السنن وأثبت الآثار

٢ لم يخلج في صحة سنده ريب، ولا سنع في خواطر احد أن يناقش في ثبوته يثبت شقة، حتى أن الذهبي (على تفتته) صرح في تلخيص المستدرك بصحته^(١) وابن حجر الهيتمي (على محاربه بصواعقه) ذكر الحديث في الشبهة ١٢ من الصواعق فنقل القول بصحته عن أئمة الحديث الذين لا معول فيه إلا عليهم فراجع «٢» ولولا أن الحديث بمثابة من الثبوت ما أخرجه البخاري في كتابه فإن الرجل يقتصب نفسه عند خصائص علي وفضائل اهل البيت اقتصاها

٣ ومعاوية كان امام الفئة الباغية ناصب امير المؤمنين وحاربه ولعنه على منابر المسلمين وأمرهم بلعنه لكنه (بالرغم عن وقاحته في عداوته) لم يحجد حديث المذلة ولا كابر فيه سعد بن ابى وقاص حين قال له (فيما أخرجه مسلم «٣») ما منعك أن تسب أبا تراب فقال أما ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله فلن اسبه لأن تكون لي واحدة منها أحب إلي من حمر النعم سمعت رسول الله يقول له وقد خلفه في بعض منازيه أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبوة بعدي الحديث «٤» فأبلس

(١) سمعت في المراجعة ٢٦ تصريحه بصحته (٢) ص ٢٩ من الصواعق

(٣) في باب فضائل علي اول ص ٣٢٤ من الجزء الثاني من صحيحه (٤) وأخرجه الحاكم

ايضا في اول ص ١٠٩ من الجزء الثالث من المستدرك وصححه على شرط الشيخين . وأورده الذهبي

في تلخيصه معترفا بصحته على شرط مسلم

معاوية وكف عن تكليف سعد - أزيدك على هذا كله ان معاوية نفسه صحى بمحدث
 المنزل قال ابن حجر في صواعقه «١» أخرج أحمد أن رجلا سأل معاوية عن مسألة فقال
 سل عنها عليا فهو أعلم قال جوابك فيها أحب إلي من جواب علي قال بس ما قلت لقد
 كرهت رجلا كان رسول الله يغره بالعلم غراء ولقد قال له أنت مني بمنزلة هارون من موسى
 إلا أنه لا نبي بعدي و كان عمر إذا اشكى عليه شيء اخذته إلى آخر كلامه «٢» وبالجملة
 فإن حديث المنزل مما لا ريب في ثبوته باجماع المسلمين على اختلافهم في المذاهب والمشارب

٣ وقد أخرجه صاحب الجمع بين الصحاح الستة «٣» . وصاحب الجمع بين
 الصحيحين «٤» وهو موجود في غزوة تبوك من صحيح البخاري «٥» . وفي باب
 فضائل علي من صحيح مسلم «٦» . وفي باب فضائل اصحاب النبي من سنن ابن ماجه «٧»
 وفي مناقب علي من مستدرک الحاكم «٨» . وأخرجه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده
 من حديث سعد بطرق إليه كثيرة «٩» . ورواه في المسند ايضا من حديث كل من ابن
 عباس «١٠» واسماء بنت عميس «١١» وإبي سعيد الخدري «١٢» ومعاوية بن أبي سفيان «١٣»

(١) أثناء المقصد الخامس من المقاصد التي أوردتها في الآية الراجعة عشر من الباب ١١ ص ١٠٧
 من الصواعق (٢) حيث قال وأخرجه آخرون (قال) ولكن زاد بعضهم قم لا اقام الله رجلك ومحي
 اسمه من الديوان إلى آخر ما قلته في ص ١٠٧ من صواعقه مما يدل على ان جماعة من المحدثين
 خير أحمد أخرجوا حديث المنزل بالاحتياط إلى معاوية (٣) في مناقب علي (٤) في فضائل
 علي وفي غزوة تبوك (٥) في ص ٥٨ من جزئه الثالث (٦) في ص ٣٢٣ من جزئه الثاني
 (٧) في ص ٢٨ من جزئه الأول حيث يذكر فضل علي (٨) في أول ص ١٠٩ من جزئه ٣
 وفي أما كن أخر يعرفها التليجون (٩) راجع ص ١٣٣ وص ١٧٥ وص ١٧٧ وص ٢٧٩ وص ١٨٣
 وص ١٨٥ تصح هذه الصحائف كلها من الجزء الأول من المسند (١٠) راجع ص ٣٣١ من الجزء
 الأول من المسند (١١) في ص ٣٦٩ وفي ص ٤٣٨ من الجزء السادس من المسند

(١٢) في ص ٣٧ من الجزء الثالث من المسند (١٣) كما ذكرناه في صدر هذه المراجعة
 نقلا عن المقصد الخامس من مقاصد الآية ١٤ من آيات الباب ١١ من الصواعق الفرقه ص ١٠٧

وجاعة آخرين من الصحابة . وأخرجه الطبراني من حديث كل من اسماء بنت عميس
وام سلمة . وحبيش بن جنادة . وابن عمر . وابن عباس . وجابر بن سمرة . وزيد
ابن ارقم . والبراء بن عازب . وعلي بن ابي طالب «١» وغيرهم - وأخرجه البزار في
في مسنده «٢» والترمذي في صحيحه (٣) من حديث ابي سعيد الخدري - وأورده ابن
عبد البر في احوال علي من الاستيعاب ثم قال ما هذا نصه وهو من اثبت الآثار وأصحها
رواه عن النبي سعد بن ابي وقاص (قال) وطرق حديث سعد فيه كثيرة جدا ذكرها
ابن ابي خيثمة وغيره (قال) ورواه ابن عباس . وابو سعيد الخدري . وام سلمة .
واسماء بنت عميس . وجابر بن عبد الله وجاعة يطول ذكرهم (هذا كلام ابن عبد
البر) وكل من تعرض لغزوة تبوك من المحدثين واهل السير والاخبار نقلوا هذا الحديث
ونقله كل من ترجم عليا من أهل المعاجم في الرجال من المتقدمين والمتأخرين على اختلاف
مشاربهم ومذاهبهم ، ورواه كل من كتب في مناقب اهل البيت وفضائل الصحابة من
الأئمة كاحمد بن حنبل وغيره ممن كان قبله أو جاء بعده وهو من الأحاديث المسلمة
في كل خلف من هذه الامة

٤ فلا عبرة بتشكيك الآمدي في سنده فإنه ليس من علم الحديث في شيء
وحكمه في معرفة الأسانيد والطرق حكم العوام لا يفقهون حدثا وتجره في علم
الاصول هو الذي أوقعه في هذه الورطة حيث رآه بمقتضى الاصول نصا صريحا لا يمكن
التخلص منه إلا بالتشكيك في سنده ظنا منه أن هذا من الممكن وهيئات هيئات
ذلك والسلام

س

(١) كما نص عليه ابن حجر في الحديث الأول من الاربعين التي أوردها في الفصل الثاني من
الباب ٩ ص ٢٢ من صواعقه - وذكر السيوطي في احوال علي من تاريخ الخلفاء أن الطبراني أخرج
هذا الحديث عن هؤلاء كلهم وزاد اسماء بنت قيس (٢) كما نص عليه السيوطي في احوال علي من تاريخ
الخلفاء ٦٥ ص (٣) كما يدل عليه الحديث ٢٥٠٤ من أحاديث الكنف في ص ١٥٢ من جزئه السادس

المراجعة ٢٩ رقم ٢٠ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- التصديق باقتناء في سند الحديث ٢- التشكيك

في عمره -٣- الشك في حجته

١ كل ما ذكرناه في ثبوت الحديث [حديث المنزلة] حق لا ريب فيه مطلقاً . والآمدني عثر فيه عثرة دلت على بطلانه عن علم الحديث وأهله . وقد ازعجتناك بذكر رأيه فأحوجناك إلى توضيح الواضحات . وتلك غلطية نستغفرك منها وأنت أهل لذلك .

٢ وقد بلغني أن غير الأمدي من خصومكم يزعم أن لا عموم في حديث المنزلة وأنه خاص بمورده ، واستدل بسياق الحديث وسببه لأنه إنما قاله لملي حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك فقال له الإمام رضي الله عنه أتخلفني في النساء والصبيان فقال ﷺ أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي وكأنه ﷺ أراد كونه منه بمنزلة هارون من موسى حيث استخلفه في قومه عند توجهه إلى الطور فيكون المقصود أنت مني أيام غزوة تبوك بمنزلة هارون من موسى أيام غيبته في مناجات ربه

٣ وربما قالوا إن الحديث غير حجة وإن كان عاماً لكونه مخصوصاً والعام المخصوص غير حجة في الباقي والسلام
س

المراجعة ٣٠ رقم ٢٢ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- أهل الضاد يحكمون بعموم الحديث ٢- تزييف

القول باختصاصه -٣- إبطال القول بعدم حجته

١ نحن فوكل الجواب عن قولهم بعدم عموم الحديث إلى أهل اللسان والعرف العربيين وأنت حجة العرب لا تدافع ولا تنازع فهل ترى أمتك (أهل الضاد) يرتابون في عموم المنزلة من هذا الحديث كلاً . وحاشا مثلك أن يرتاب في

عموم اسم الجنس المضاف وشموله لجميع مصاديقه . فلو قلت منحكم انصافي
مثلاً أيكون انصافك هذا خاصاً ببعض الامور دون بعض أم عاماً شاملاً لجميع
مصاديقه مباد الله أن تراه غير عام أو يتبادر منه إلا الاستفراق . ولو قال خليفة
المسلمين لأحد أوليائه جعلت لك ولايتي على الناس أو منزلتي منهم أو منصبي فيهم
أو ملكي فهل يتبادر إلى الذهن غير العموم . وهل يكون مدعي التخصيص
ببعض الشؤون دون بعض إلا مخالفاً مجازفاً . ولو قال لأحد وزرائه لك في أيامي
منزلة عمر في أيام أبي بكر إلا أنك لست بصحابي أكان هذا ينظر العرف خاصاً
ببعض المنازل أم عاماً . ما أراك والله تراه إلا عاماً ولا أرتاب في أنك قائل بعموم
المنزلة في قوله **وَيَرْبِّيهِ** أنت مني بمنزلة هارون من موسى قياساً على نظائره في
العرف واللغة ولأسيا بعد استثناء النبوة فإنه يجعله نصاً في العموم . والعرب يبالغ
فلسها عن ذلك

٢ أما قول الخصم بأن الحديث خاص بمورده فردود من وجهين
﴿ الوجه الأول ﴾ ان الحديث في نفسه عام كما علمت فمورده (لوسلمنا
كونه خاصاً) لا يخرج عن العموم لأن المورد لا يخصص الوارد كما هو مقرر
في محله . ألا ترى لو رأيت الجنب بمس آية الكرسي مثلاً فقلت له لا يمسن آيات
القرآن محدث أيكون هذا خاصاً بمورده أم عاماً شاملاً لجميع آيات القرآن ولكل
محدث . ما أظن أحداً يفهم كونه خاصاً بمس الجنب بخصوصه لآية الكرسي بالخصوص
= ولو رأى الطبيب مريضاً يأكل التمر فنهاه عن أكل الحلو أيكون هذا في نظر
العرف خاصاً بمورده أم عاماً شاملاً لكل مصاديق الحلو . ما أرى والله القائل
بكونه خاصاً بمورده إلا في منترح عن الأصول بعيداً عن قواعد اللغة . تأثراً عن
الفهم العرفي . أجتنب عن عالمنا كله . وكذا القائل بتخصيص العموم في حديث
المنزلة بمورده من غزوة تبوك لا فرق بينهما أصلاً

﴿ الوجه الثاني ﴾ ان الحديث لم تنحصر موارده باستخلاف عليّ على المدينة

في غزوة تبوك ليتشبه الخصم بتخصيصه به . وصحاحنا المتواترة عن أئمة العترة الطاهرة ثبت وروده في موارد أخر فليراجعها الباحثون . وسنن أهل السنة تشهد بذلك كما يعلمه المتتبعون . فقول المعترض بأن سياق الحديث دال على تخصيصه بغزوة تبوك مما لا وجه له إذن كما لا يخفى

٣ اما قولهم بأن العام المخصوص ليس بحجة في الباقي فنلظ واضح وخطأ فاضح . وهل يقول به في مثل حديثنا إلا من يعتنف الأمور فيكون منها على غماء كراكب عشواء في ليلة ظلماء نعوذ بالله من الجمل والحمد لله على المافية إن تخصيص العام لا يخرج عن الحجية في الباقي إذا لم يكن المخصص مجعلا ولا سيما إذا كان متصلا كما في حديثنا فإن المولى إذا قال لعبد أكرم اليوم كل من زارني إلا زيدا ثم ترك العبد إكرام غير زيد ممن زار مولاه يُعد في العرف عاصيا ويلومه العقلاء ويحكمون عليه باستحقاق الذم والعقوبة على قدر ما تستوجبه هذه المعصية عقلا او شرعا ولا يصنى احد من اهل العرف إلى عذره لو اعتذر بتخصيص هذا العام بل يكون عذره اقبح عندهم من ذنبه . وهذا ليس إلا لظهور العام (بعد تخصيصه) في الباقي كما لا يخفى = وانت تعلم ان سيرة المسلمين وغيرهم مستمرة على الاحتجاج بالعمومات المخصصة بلا تكثير . وقد مضى الخلف على ذلك والسلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان وتابعي التابعين وتابعيهم إلى الآن ولا سيما أئمة اهل البيت وسائر أئمة المسلمين وهذا مما لا ريب فيه وحسبك به دليلا على حجية العام المخصوص . ولولا أنه حجة لانسد على الأئمة الاربعة وغيرهم من المجتهدين باب العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية فإن رعى العلم بذلك قدور على العمل بالعمومات وما من عام إلا وقد خص فإذا سقطت العمومات ارتج باب العلم نعوذ بالله والسلام

المراجعة ٣١ رقم ٢٢ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

الثاس موارد هذا الحديث

لم تأت بما ثبت ورود الحديث في غير تبوك وما اشوقني إلى الورد على سائر
موارده العذبة، فهل لك أن تورثني مناهله والسلام
س

المراجعة ٣٢ رقم ٢٤ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

- ١- من موارده زيادة أم سليم - ٢- قضية بنت حمزة - ٣- انكاؤه
علي علي - ٤- المواقف الأولى - ٥- المواقف الثانية - ٦- سد
الابواب - ٧- النبي يصور عليا وهارون كائنه قدين

١ من موارده يوم حدث ﷺ أم سليم (١) وكانت من أهل السوابق والحلمى

(١) هي بنت ملحان بن خالد الانصارية وأخت حرام بن ملحان استشهد ابوها وأخوها بين
يدي النبي ﷺ وكانت على جانب من الفضل والعقل . روت عن النبي أحاديث . وروى عنها
ابنها أنس وابن عباس وزيد بن ثابت وابو سلمة بن عبد الرحمن وآخرون ، تعد في أهل السوابق
وهي من الدعاة إلى الإسلام كانت في الجاهلية تحت مالك بن النضر فأولدها أنس بن مالك فلما
جاء الله بالإسلام كانت في السابقين إليه ودعت مالكاً زوجها إلى الله ورسوله فأبى أن يسلم فهجرت
فخرجت مناضياً إلى الشام فهلك كافرًا وقد نصحت لابنها أنس إذ أمرته وهو ابن عشر سنين أن يجتمع
النبي ﷺ فقبله النبي اكراماً لها وخطبها اشرف العرب فكانت تقول لا أتزوج حتى يبلغ
أنس ويجلس مجلس الرجال فكان أنس يقول جزى الله أمي خيراً أحسنت ولايتي . وقد أسلم على
يدها ابو طلحة الانصاري إذ خطبها وهو كافر فأبى أن تقروجه او يسلم فأسلم بدعوتها وكان
صدأها منه إسلامه = أولدها ابو طلحة ولداً فمرض ومات فكانت لا يذكرن أحد موته لأبيه فبقي
فلما جاء وسأل عن ولده قالت هو أسكن ما كان فظن انه نائم فقدمت له الطعام فتشمى ثم تزيت
له وتطليت فنام معها وأصاب منها فلما أصبح قالت له احتسب ولدك فذكر ابو طلحة قصتها لرسول
الله فقال بارك الله لكما قالت ودعا لي ﷺ حتى ما أريد زيادة وعلقت في تلك الليلة
بعبد الله بن ابي طلحة فبارك الله فيه وهو والد اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة التقيہ واخوته وكافرا

ولها المكانة من رسول الله ﷺ بسابقتها واخلاصها ونصحتها وحسن بلائها، وكان النبي يزورها ويحدثها في بيتها فقال لها في بعض الأيام يا أم سليم إن عليا لحمه من لحمي ودمه من دمي وهو مني بمنزلة هارون من موسى اه (١) وقد لا يخفى عليك أن هذا الحديث كان اقتضابا من رسول الله ﷺ غير مسبب عن شيء إلا البلاغ والنصح لله تعالى في بيان منزلة ولي عهده . والقائم مقامه من بعده فلا يمكن ان يكون مخصصا بمنزلة تبوك

٢ ومثله الحديث الوارد في قضية بنت حمزة حين اختصم فيها علي وجعفر

وزيد فقال رسول الله ﷺ : يا علي انت مني بمنزلة هارون الحديث (٢)

٣ وكذا الحديث الوارد يوم كان ابو بكر وعمر وابو عبيدة بن الجراح

عند النبي وهو ﷺ متكى على علي فضرب يده على منكبه ثم قال يا علي انت

اول المؤمنين ايمانا واولهم اسلاما وانت مني بمنزلة هارون من موسى الحديث (٣)

٤ والاحاديث الواردة يوم المواجهة الاولى وكانت في مكة قبل الهجرة

حيث آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين خاصة

• ويوم المواجهة الثانية وكانت في المدينة بعد الهجرة بخمسة اشهر حيث

آخى بين المهاجرين والأنصار وفي كلتا المراتين يصطلي لنفسه منهم عليا فيتخذ

شجرة كلهم من حمة العلم . وكانت أم سليم تنزو مع النبي وكان معا يوم أحد خنجر لتبركه

بطعن من دعا اليها من المشركين وكانت من أحسن النساء بلاء في الإسلام ولا اعرف امرأة سواها

كان النبي يزورها في بيتها فتحفه وكانت مستبصرة بشأن مرتبة عارفة بمحبتهم عليهم السلام

(١) هذا الحديث (يعني حديث أم سليم) هو الحديث ٢٥٥٤ من احاديث البكر في ص ١٥٤

من جزئه السادس وهو موجود في منتخب الكنتز ايضا فراجع البطر الأخير من هامش ص ٣١

من الجزء الخامس من مسند احمد تجده بالنقله (٢) أخرجه الامام النسائي ص ١٩ من

الخصائص المطوية (٣) أخرجه الحسن بن بدر والحاكم في الكافي والشعرازي في الاقبال وابن

البهار وهو الحديث ٦٠٢٩ والحديث ٦٠٣٢ من احاديث البكر في ص ٣٩٥ من جزئه السادس

من دونهم أخاه (١) تفضيلاً له على من سواه ويقول له: انت مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي ، والأخبار في ذلك متواترة من طريق التمرة الطاهرة ، وحسبك ما جاء من طريق غيرهم في المؤاخاة الأولى حديث زيد بن أبي أوفى وقد أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في كتاب مناقب علي . وابن عساكر في تاريخه (٢) والبغوي والطبراني في معجميهما والباوردي في المعرفة وابن عدي (٣) وغيرهم والحديث طويل قد اشتمل على كيفية المؤاخاة وفي آخره ما هذا لفظه فقال علي يا رسول الله لقد ذهب روحي وانقطع ظهري حين رأيتك فملت بأصحابك ما فعلت غيري فإن كان هذا من سخط علي فلك العتبى والكرامة فقال رسول الله ﷺ والذي بعثني بالحق ما اخترتك إلا لنفسى وانت مني بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي وانت اخي ووارثي قال وما ادرث منك قال ما ورت الأنبياء من قبلي كتاب ربهم وسنة نبيهم وانت معي في قصري في الجنة مع فاطمة ابنتي وانت اخي ورفيقي ثم تلا رسول الله ﷺ اخوانا على سر ومقابلين المتحابين في الله ينظر بعضهم إلى بعض وحسبك مما جاء في المؤاخاة الثانية ما أخرجه الطبراني

(١) قال ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين ثم آخى بين المهاجرين والانصار وقال في كل واحدة منهما لمي انت اخي في الدنيا والاخرة (قال) واخى بينه وبين نفسه . قلت : والتفصيل في كتب السير والأخبار فلاحظ تفصيل المؤاخاة الاولى في ص ٢٦ من الجزء الثاني من السيرة الحلبية . وراجع المؤاخاة الثانية في ص ١٢٠ من الجزء الثاني من السيرة الحلبية ايضا تجد تفصيل علي (في كلتا المرتين بمؤاخاة النبي له) على من سواه وفي السيرة الدحلانية من تفصيل المؤاخاة الاولى والمؤاخاة الثانية ما في السيرة الحلبية وقد صرح بأن المؤاخاة الثانية كانت بعد الهجرة بخمسة اشهر (٢) نقله من كل من احمد وابن عساكر جماعة من الثقات احدهم المتقي الهندي فراجع من كثره الحديث ٩١٨ في اوائل صفحة ٤٠ من جزئه الخامس . ونقله في ص ٣٩٠ من جزئه السادس عن احمد في كتابه (مناقب علي) وجملة الحديث ٩٧٢ فراجع (٣) نقله من كل من هـ . ر . لا . الأئمة جماعة من الثقات الاثبات احدهم المتقي الهندي في اول ص ٤١ من الجزء الخامس من كثره الحديث وهو الحديث ٩١٩ فراجع

في الكبير عن ابن عباس من حديث جاء فيه أن رسول الله قال لعلي أغضبت علي حين أخت بين المهاجرين والانصار ولم أواخ بينك وبين أحد منهم أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس بعدي نبي الحديث (١)

٦ ونحوه الأحاديث الواردة يوم سد الأبواب غير باب علي وحسبك حديث جابر بن عبد الله (٢) قال قال رسول الله ﷺ : يا علي إنه يحل لك في المسجد ما يحل لي وإنك مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي . وعن حذيفة بن أسيد الغفاري (٣) قال قام النبي ﷺ (يوم سد الأبواب) خطيبا فقال إن رجلا لا يجدون في أنفسهم شيئا أن اسكنت عليا في المسجد واخرجتهم والله ما اخرجتهم واسكنته بل الله اخرجهم واسكنه ان الله عز وجل اوحى إلى موسى واخيه ان تبوأ لقومكما بمصريونا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة إلى ان قال وإن عليا مني بمنزلة هارون من موسى وهو اخي ولا يحل لأحد أن ينكح فيه النساء إلا هو الحديث وكم لهذه الموارد من نظائر لا تحصى في هذه المجالة، لكن هذا القدر كاف لما أردناه من تزييف القول بأن حديث المنزلة مخصص بمورده من غزوة تبوك وأي وزن

(١) نقله المتقي الهندي في كثر العال وفي منتخبه فراجع من المنتخب ما هو في آخر هامش ص ٣١ من الجزء الخامس من مسند احمد تجده باللفظ الذي اوردناه ولا يخفى ما في قوله أغضبت علي من الموانسة والملاطفة والحنو الابوي على الولد للدل على ابيه الرؤوف العطف، فإن قلت كيف ارتاب علي من تأخيره في المرة الثانية مع انه كان في المرة الاولى قد ارتاب من ذلك ثم ظهر له ان النبي ﷺ إنما اخبره نفسه وهلا فاس الثانية على الاولى قلنا لاتقاس الثانية على الاولى لأن الاولى كانت خاصة بالمهاجرين فالتقاس لم يكن مانعا من موآخة النبي لملي بخلاف الموآخة الثانية فالونها كانت بين المهاجرين والانصار فالمهاجر في المرة الثانية إنما يكون اخوه انصاريا والانصاري إنما يكون اخوه مهاجرا، حيث أن النبي والوصي مهاجران كان القياس في هذه المرة أن لا يكونا اخوين فظن علي أن أخاه إنما يكون انصاريا قياسا على غيره حيث لم يواخ رسول الله بينه وبين أحد من الانصار وجد في نفسه لكن الله تعالى ورسوله ايبا إلا تفضيله فكان هو ورسول الله اخوين على خلاف القياس المطرد يومئذ بين جميع المهاجرين والانصار (٢) كما في آخر الباب ٩ من يتابع المودة نقلنا من كتاب فضائل أهل البيت لأخطب خوارزمي (٣) كما في الباب ١٧ من يتابع المودة

لهذا القول مع تعدد موارد الحديث

٧ ومن ألم بالسيرة النبوية وجده ﷺ يصور عليا وهارون كالفرقدين على غرار واحد لا يمتاز أحدهما عن الآخر في شيء وهذا من القرائن الدالة على عموم المنزلة في الحديث . على أن عموم المنزلة هو المتبادر من لفظه بقطع النظر عن القرائن كما بيناه والسلام

المراجعة ٢٣ رقم ٢٥ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

متى صور عليا وهارون كالفرقدين؟

لم يتبين لنا كنه قولكم بأنه ﷺ كان يصور عليا وهارون كالفرقدين على غرار واحد، ومتى فعل ذلك؟

المراجعة ٣٤ رقم ٢٧ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- يوم شبر وشبر ومشبر = ٢- يوم المواخاة = ٣- يوم سد الأبواب

تَقْبَعُ سيرة النبي ﷺ تجده يصور عليا وهارون كالفرقدين في السماء والعينين في الوجه لا يمتاز أحدهما في أمته عن الآخر في أمته بشيء ماً
١ ألا تراه كيف أبى أن تكون اسماء بني علي إلا كأسماء بني هارون فسماهم حسنا وحسينا وعسنا وقال (١) إنما سميتهم باسماء ولد هارون شبر وشبير ومشبر، أراد

(١) فيما أخرجه المحدثون بطرقهم الصحيحة من سنن رسول الله ﷺ وحدثك ص ١٦٥ وص ١٦٨ من الجزء ٣ من المستدرک تجد الحديث صريحا في ذلك صحيحا على شرط الشيخين . وقد أخرجه الإمام أحمد أيضا من حديث علي في ص ٩٨ من الجزء الأول من مسنده . وأخرجه ابن عبد البر في ترجمة الحسن السبط من الاستيعاب . وأخرجه حتى الذهبي في تلخيصه مسلما بصحته مع قبح تعصبه وظهور انحرافه عن هارون هذه الأمة ومن شبرها وشبيرها . وأخرج البخاري في معجمه وعبد الغني في الايضاح [كلمتي ص ١١٥ من الصواعق المحرقة] من سلمان نحوه، وكذلك ابن عساكر

بهذا تأكيد المشابهة بين الهارونين وتعميم الشبه بينهما في جميع المنازل وسائر الشؤون ٢ ولهذه الغاية نفسها قد اتخذ عليا أخاه وأثره بذلك على من سواه تحقيقا لمعوم الشبه بين منازل الهارونين من أخويهما وحرصا على أن لا يكون ثمة من فارق بينهما وقد أخى بين أصحابه عليه السلام مرتين كما سمعت فكان أبو بكر وعمر في المرة الأولى أخوين وعثمان وعبد الرحمن بن عوف أخوين. وكان في المرة الثانية أبو بكر وخارجة بن زيد أخوين وعمر وعثمان بن مالك أخوين. أما علي فكان في كلتا المراتين أخا رسول الله صلى الله عليه وآله كما علمت، ومقامنا يضيّق عن استقصاء ما جاء في ذلك من النصوص الثابتة بطرقها الصحيحة عن كل من ابن عباس وابن عمر وزيد ابن أرقم وزيد بن أبي أوفى وأنس بن مالك وحذيفة بن اليمان ومخدوج بن يزيد وعمر بن الخطاب والبراء بن عازب وعلي بن أبي طالب وغيرهم. وقد قال له رسول الله أنت أخي في الدنيا والآخرة (١) وسمعت [في المراجعة ٢٠] قوله - وقد أخذ برقة علي - إن هذا أخي ووصي وخلفتي فيكم فاسمعوا له واطيعوا. وخرج عليه السلام على أصحابه يوما ووجهه مشرق فساءله عبد الرحمن بن عوف فقال بشارة أنتني من ربي في أخي وابن عمي وابنتي بأن الله زوج عليا من فاطمة الحديث (٢) ولما زفت سيدة النساء إلى كفوها سيد العترة قال النبي (ص) يا أم أيمن ادعي لي أخي فقالت هو أخوك وتذكّحه قال نعم يا أم أيمن فدعت عليا فجاء. الحديث (٣)

(١) أخرجه الحاكم في ص ١٤ من الجزء ٣ من المستدرک عن ابن عمر من طريقين صحيحين على شرط الشيخين . وأخرجه الذهبي في تلخيصه مسلما بصحته . وأخرجه الترمذي فيما نقله ابن حجر عنه في ص ٢٣ من الصواعق المحرقة فراجع الحديث السابع من أحاديث الفصل ٢ من باب ٩ من الصواعق، وأرسله كل من تعرض لحديث المراءاة من أهل السير والأخبار إرسال المسلمات

(٢) أخرجه أبو بكر الخوارزمي كما في ص ١٠٣ من الصواعق

(٣) أخرجه الحاكم في ص ١٥٩ من الجزء ٣ من المستدرک . وأخرجه الذهبي في تلخيصه مسلما بصحته . ونقله ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه وكل من ذكر زفاف الزهراء ذكره لا أستثني منهم احدا

وكم اشار اليه فقال هذا اخي وابن عمي وصهري وأبو ولدي (١) وكلمه مرة فقال له انت اخي وصاحبي (٢) وحدثه مرة أخرى فقال له انت اخي وصاحبي ورفيقي في الجنة (٣) وخطبه يوما في قضية كانت بينه وبين اخيه جعفر وزيد بن حارثة فقال له: وأما انت يا علي فأخي وأبو ولدي ومني والي الحديث (٤) وعهد اليه يوما فقال انت اخي ووزيري تقضي ديني وتنجز موعدي وتبرئ ذمتي الحديث (٥) ولما حضرته الوفاة [باني هو وامي] قال ادعوا لي اخي فدعوا عليا فقال ادن مني فدنى منه وأسنده اليه فلم يزل كذلك وهو يكلمه حتى فاضت نفسه الزكية فاصابه بعض ريقه عليه السلام (٦) وقال عليه السلام مكتوب على باب الجنة لا إله الا الله محمد رسول الله علي اخو رسول الله الحديث (٧) وأوحى الله عز وجل ليلة البيت على الفراش [الى جبرائيل وميكائيل اني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر فأيكما يوتر صاحبه بالحياة فاختر كلاهما الحياة فأوحى الله اليهما ألا كنتما مثل علي بن أبي طالب آخيت بينه وبين محمد عليه السلام فبات علي فراشه ليفديه بنفسه ويوتره بالحياة إهبطا الى الارض فاحفظاه من عدوه فترلا

- (١) فيما أخرجه الشيرازي في الاقواب وابن الجار عن ابن عمر ونقله المتقي الهندي في كنز وفي منتخبه المطبوع في هامش المسند فراجع منه السطر الثاني من هامش ص ٣٢ من الجزء الخامس (٢) أخرجه ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب بالاستناد إلى ابن عباس (٣) أخرجه الخطيب وهو الحديث ٦١٠٥ من احاديث كنز العمال في ص ١٠٢ من جزئه ٦ (٤) أخرجه الحاكم في ص ٢١٧ من الجزء ٣ من المستدرک بسند صحيح على شرط مسلم وأعوف الذهبي في تلخيصه بصحته على هذا الشرط (٥) أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عمر ونقله المتقي الهندي في كنزه وفي منتخبه فراجع من المنتخب ١٠ هو في هامش ص ٣٢ من الجزء الخامس من المسند (٦) أخرجه ابن سعد في ص ٥١ من القسم الثاني من الجزء الثاني من طبقاته وهو في ص ٥٥ من الجزء ١ من كنز العمال (٧) أخرجه الطبراني في الاوسط والخطيب في المتفق والمفترق ونقله صاحب كنز العمال فراجع من منتخب ما هو في هامش ص ٣٥ من الجزء ٥ من مسند احمد ونقله في هامش ص ١٦ عن ابن عساكر

فكان جبرائيل عند رأسه وميكائيل عند رجليه وجبرائيل ينادي بيخ بيخ من مثلك يا ابن ابني طالب يا هي الله بك الملائكة، وانزل الله تعالى في ذلك (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله) الحديث (١)

وكان علي يقول انا عبد الله واخو رسوله وانا الصديق الاكبر لا يقولها بعدي إلا كاذب (٢) وقال والله اني لأخوه ووليه وابن عمه ووارث علمه فمن احق به مني (٣) وقال يوم الشورى لعثمان وعبد الرحمن وسعد والزبير انشدكم الله هل فيكم احداً اخي رسول الله بينه وبينه إذ اخي بين المسلمين غيري قالوا اللهم لا (٤) ولما برز علي للوليد يوم بدر قال له الوليد من انت قال علي : انا عبد الله واخو رسوله الحديث (٥) وسأل علي عمر ايام خلافته فقال له (٦) ارأيت لو جاءك قوم من بني اسرائيل فقال لك احدهم انا ابن عم موسى أكانت له عندك إثرة على اصحابه قال نعم قال فانا والله اخو رسول الله وابن عمه فنزع عمر رداؤه فسطه وقال والله لا يكون لك مجلس غيره حتى نتفرق فلم يزل جالسا عليه وعمر بين يديه حتى تفرقوا - بخوعاً لأخي رسول الله وابن عمه ١١

٣ شط بنا القلم فنقول وأمر عليه السلام بسد ابواب الصحابة من المسجد تنزيهاً له

- (١) أخرجه اصحاب السنن في مسانيدهم وذكره الأمام فخر الدين الرازي في تفسيره هذه الآية من سورة البقرة ص ١٨٩ من الجزء الثاني من تفسيره الكبير مختصراً
- (٢) أخرجه النسائي في الخصائص الطرية، والحاكم في أول من ١١٢ من الجزء ٣٠ من المستدرك . وابن ابني شيبه وابن ابني عاصم في السنة وابن نعيم في المرفعة . ونقله المتقي الهندي في كنز العمال وفي منتخبه فراجع من المنتخب ما هو في هامش ص ٤٠ من الجزء ٥ من مسند احمد (٣) راجع ص ١٢٦ من الجزء ٣ من المستدرك . وأخرجه الذهبي في تلخيصه مسلماً بصحته (٤) أخرجه ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب . وغير واحد من الاثبات (٥) أخرجه ابن سعد في غزوة بدر من كتاب الطبقات في ص ١٥ من القسم الأول من جزئه الثاني (٦) فيما أخرجه الدارقطني كما في المقصد الخامس من مقاصد آية المودة في القرني وهي الآية ١٤ من الآيات التي أوردها ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه فراجع من الصواعق ص ١٠٧

عن الجنب والجنابة لكنه ابقى باب عليّ وابعاح له عن الله تعالى أن يحجب في المسجد كما كان هذا مباحاً لما روي فدلنا ذلك على عموم المشابهة بين المماروتين عليهما السلام قال ابن عباس : وسد رسول الله ﷺ أبواب المسجد غير باب عليّ فكان يدخل المسجد جنباً وهو طريقه ليس له طريق غيره الحديث (١) وقال عمر بن الخطاب من حديث صحيح (٢) على شرط الشيخين ايضاً لقد أعطي عليّ ابن ابي طالب ثلاثاً لأن تكون لي واحدة منها احب اليّ من حمر النعم . زوجته فاطمة بنت رسول الله . وسكناء المسجد مع رسول الله يحل له ما يحل له فيه والراية يوم خيبر . وذ كر سعد بن مالك يوم ما بعض خصائص عليّ في حديث صحيح ايضاً فقال (٣) واخرج رسول الله عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا وتسكن علياً فقال ما انا اخرجتكم واسكنته ولكن الله اخرجكم واسكنه وقال زيد بن ارقم (٤) كان لنفر من اصحاب رسول الله ابواب شاردة في المسجد فقال رسول الله ﷺ سدوا هذه الأبواب الا باب عليّ فحككم الناس في ذلك فقام رسول الله ﷺ فحمد الله واثنى عليه ثم قال : اما بعد فاني امرت بسد هذه الابواب الا باب عليّ فقال فيه قائلكم واني والله ما سددت شيئاً ولا فتحتة ولكني امرت بشي . فاتبعته . واخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس (٥) أن رسول الله ﷺ

- (١) هذا الحديث طويل فيه عشرة من خصائص عليّ وقد اورده في المراجعة ٢٦
 (٢) هو موجود في ص ١٢٥ من الجزء ٣ من المستدرک . واخرجه ابو يعلى كما في الفصل ٣ من الباب ٩ من الصواعق فراجع منها ص ٢٦ . واخرجه بهذا المعنى مع قرب اللفاظ احمد بن حنبل من حديث عبد الله بن عمر في ص ٢٦ من الجزء الثاني من مسنده . ورواه عن كل من عمر وابنه عبد الله غير واحد من الاثبات بأسانيد مختلفة (٣) كما في أول ص ١١٧ من الجزء ٣ من المستدرک وهذا الحديث من صحاح السنن . وقد اخرجه غير واحد من اثبات السنة وثقاتها
 (٤) فيما اخرجه عنه الامام احمد في ص ٣٦٩ من الجزء الرابع من المسند . واخرجه الضياء ايضاً كما في كنز العمال في منتخبه فراجع من المنتخب ما هو في هامش ص ٢٩ من الجزء . من المسند
 (٥) نقله عنه المتقي الهندي في آخر هامش الصفحة التي أشرنا الآن اليها

قام يومئذ فقال ما أنا أخرجهكم من قبل نفسي ولا أنا تركته ولكن الله أخرجهكم
وتركه إنما أنا عبد مأمور ما أمرت به فعلت إن أتبع إلا ما يوحى إلي . وقال
رسول الله ﷺ (١) يا علي لا يحل لأحد أن يجنب في المسجد غيري وغيرك .
وعنه سعد بن أبي وقاص والبراء بن عازب وابن عباس وابن عمر وحذيفة بن أسيد
الغفاري قالوا كلهم (٢) خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فقال إن الله أوحى
لني نبيه موسى أن ابن لي مسجدا طاهرا لا يسكنه إلا أنت وهارون وإن الله
أوحى إلي أن أبني مسجدا طاهرا لا يسكنه إلا أنا وأخي علي — وأملأنا هذا
لا يسع استيفاء ملجأ في ذلك من النصوص الثابتة عن كل من ابن عباس وأبي سعيد
الخدري وزيد بن أرقم ورجل صحابي من خثعم واسماء بنت عميس وأم سلمة
وحذيفة بن أسيد وسعد بن أبي وقاص والبراء بن عازب وعلي بن أبي طالب وعمر
وعبد الله بن عمر وأبي ذر وأبي الطفيل وبريدة الأسلمي وأبي رافع مولى رسول
الله ﷺ وجابر بن عبد الله وغيرهم = وفي المأثور من دعاء النبي ﷺ اللهم إن أخي
موسى سألك فقال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني
يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخي أشد به أذري واشركه في
في أمري فأوحيت إليه، سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا، اللهم وإني عبدك
ورسولك محمد فأشرح لي صدري ويسر لي أمري واجعل لي وزيرا من أهلي عليا
أخي الحديث (٣) . ومثله ما أخرجه البزار من أن رسول الله ﷺ أخذ بيد

(١) أخرجه الترمذي في صحيحه ونقله عنه التقي الهندي في إشرافه لأن فيه من متخذه . وأخرجه البزار عن
سعد كما في الحديث ١٣ من الأحاديث التي أوردها ابن حجر في الفصل ٢ من الباب ٩ من صواعقه
فراجع منها من ٧٣ (٢) في أخرجه عنهم جميعا علي بن محمد الخطيب الفقيه الشافعي المعروف
بإبن الغازي في كتابه [المناقب] بالطرق المختلفة . ونقله الثقة المتبع البلخي في الباب ١٧ من
ينابيعه (٣) أخرجه الإمام أبو اسحاق الطبري عن أبي ذر الغفاري في تفسير قوله تعالى إنا وإليك
الله وسعولة والذين آمنوا في سورة المائدة من تفسيره الكبير . ونقل نحوه الشيخ البلخي عن
مسند الإمام أحمد

عليّ فقال ابن موسى حال وجهه أن يظهر مسجد بهارون وبني سألت زبي أن يظهر
مسجدي بك، ثم أرسل إلى أبي بكر أن سد بابك فاسترجع ثم قال سمعنا وطاعة ثم
أرسل إلى عمر ثم أرسل إلى العباس بمثل ذلك ثم قال عليه السلام ما أناسدت أبوابكم
وفتحت باب عليّ ولكن الله فتح باباً وسد أبوابكم اه (١)
وهذا القدر كافٍ لما أوردناه من تشبيه علي بهارون في جميع المنازل والشؤون
والسلام

المراجعة ٣٥ رقم ٢٧ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

الباقى البقية من التتبع

لله أبوك ما أوضح آياتك وأجلها وما أفصح بيناتك وأدلها فحيّ على البقية حيّ
على البقية من نصوصك المتوالية المتواترة الجليلة ولك الفضل والسلام
س

المراجعة ٣٦ رقم ٢٩ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

- ١- حديث ابن عباس - ٢- حديث عمران - ٣- حديث
- بريدة - ٤- حديث الخصائص العشر - ٥- حديث علي
- ٦- حديث وهب - ٧- حديث ابن أبي عاصم

١ حسبك منها ما أخرجه أبو داود الطيالسي (هكذا في أحوال علي من
الاستيعاب) بالاسناد إلى ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب
أنت ولي كل مؤمن بعدي (٢)

(١) وهذا الحديث هو الحديث ٦١٥٦ من أحاديث الكنز ص ٤٠٨ من جزئه السادس
(٢) أخرجه أبو داود وغيره من أصحاب السنن عن أبي عروبة الرضاح بن عبد الله البشكري عن
إبراهيم بن يحيى بن سليم النزازي عن عمرو بن ميسون الأودي عن ابن عباس مرفوعاً ورجال هذا السند

٢ ومثله ما صنع عن عمران بن حصين إذ قال بعث رسول الله ﷺ سرية واستعمل عليهم علي بن أبي طالب فاصطفى لنفسه من الخمس جارية فأفكروا ذلك عليه وتعاقد أربعة منهم على شكايته إلى النبي ﷺ فلما قدموا قام أحد الأربعة فقال يا رسول الله ألم تر أن عليا صنع كذا وكذا فأعرض عنه فقام الثاني فقال مثل ذلك فأعرض عنه وقام الثالث فقال مثل ما قال صاحبه فأعرض عنه وقام الرابع فقال مثل ما قالوا فأقبل عليهم رسول الله ﷺ والغضب يبصر في وجهه فقال : ما تريدون من علي إن عليا مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي (١)

٣ وكذلك حديث بريدة ولفظه في ص ٣٥٦ من الجزء الخامس من مسند أحمد قال بعث رسول الله ﷺ بعثين إلى اليمن علي أحدهما علي بن أبي طالب وعلي الآخر خالد بن الوليد فقال إذا التقيتم فعلي على الناس (٢) وإن افرقتما فكل واحد منكم على جنده قال فلقينا بني زيدة من أهل اليمن فاقتتلنا فظهر المسلمون على المشركين فقاتلنا المقاتلة وسينا الذرية فاصطفى علي امرأة من السبي لنفسه

كاهم حجج وقد احتج بكل منهم الشيطان في صحيحهما لإيحيى بن سليم فإنه لم يخرجاه لكن أئمة الجرح والتعديل صرحوا بوثاقته وأنه كان من الذاكرين لله كثيرا . وقد نقل الذهبي حيث ترجمه في الميزان توثيقه من ابن معين والنسائي والدارقطني ومحمد بن سعد وإبي حاتم وغيرهم (١) أخرجه غير واحد من أصحاب السنن كالإمام النسائي في خصائصه الطولية . واحد بن حنبل من حديث عمران في أول ص ٤٣٨ من الجزء الرابع من مسنده . والحاكم في ص ١١١ من الجزء ٣٠ من المستدرك والذهبي في تلخيص المستدرك مسلما بصحته على شرط مسلم . وأخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وصححه فيما نقل عنها المتقي الهندي في أول ص ٤٠٠ من الجزء ٦٠ من كتر العمال وأخرجه أيضا الترمذي باسناد قوي فيما ذكره السكتاني في ترجمة علي من أصابته ونقله علامة المترلة في ص ٤٠٠ من المجلد الثاني من شرح النهج . ثم قال رواه أبو عبد الله أحمد في المسند غير مرة . ورواه في كتاب فضائل علي ورواه أكثر المحدثين (٢) ما أمر رسول الله ﷺ أحدا على علي مدة حياته بل كانت له الأمرة على غيره وكان حامل لوائه في كل زحف بخلاف غيره فلون أبابكر وعمر كانا من أجناد أسامة وتحت لوائه الذي عقده له رسول الله حين أمره في غزوة موته وعابها بنفسه ﷺ في ذلك الجيش بأجاء أهل الأخبار . وقد جعلها أيضا من أجناد بن العاص في غزوة

قال بريدة فكتب معي خالد إلى رسول الله ﷺ يخبره بذلك فلما أتيت النبي ﷺ دفعت الكتاب فقرأ عليه فرأيت الغضب في وجهه فقلت يا رسول هذا مكان العائد بعثني مع رجل وأمرني أن أطيعه ففعلت ما أرسلت به فقال رسول الله ﷺ لا تقع في علي فإنه مني وأنا منه وهو وليكم بعدي . وإنه مني وأنا منه وهو وليكم بعدي (١) . ولفظه عند النسائي في ص ١٧ من خصائصه العلوية لا تبغضن يا بريدة لي علياً فإن علياً مني وأنا منه وهو وليكم بعدي . ولفظه عند ابن جرير (٢) قال بريدة وإذا النبي قد أحرّ وجهه فقال من كنت وليه فإن علياً وليه قال فذهب الذي في نفسي عليه فقلت لا أذكره بسوء . والطبراني قد أخرج هذا الحديث على وجه التفصيل وقد جاء في رواه أن بريدة لما قدم من اليمن

ذات السلاسل ولهما قضية في تلك الغزوة مع أميرها عمرو بن العاص أخرجه الحاكم في ص ١٣ من الجزء ٣ من المستدرک وأوردها الذهبي في تلخيصه مصرحاً بصحة ذلك الحديث أما علي فلم يكن مأموراً ولا تابعاً لغير النبي منذ بث إلى أن قبض ﷺ (١) هذا ما أخرجه أحد في ص ٣٥٦ من طريق عبد الله بن بريدة عن أبيه . وأخرج [في ص ٣٤٧ من الجزء ٥ من مسنده] من طريق سمي بن جبير عن ابن عباس عن بريدة قال غزوت مع علي اليمن فرأيت منه جفوة فلما قدمت على رسول الله ذكرت علياً فتقصته فرأيت وجه رسول الله يتغير فقال يا بريدة أليس أولى بالمؤمنين من أنفسهم قلت بلى يا رسول الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه . أخرجه الحاكم في ص ١١٠ من الجزء ٣ من المستدرک وغير واحد من المحدثين وهو كما تراه صريح في المطلوب فإن تقديم قوله أليس أولى بالمؤمنين من أنفسهم قرينة على أن المراد بالمولى في هذا الحديث إنما هو الأولى كما لا يخفى ونظير هذا الحديث ما أخرجه غير واحد من المحدثين كالإمام أحمد في آخر ص ٤٨٣ من الجزء الثالث من مسنده عن عمرو بن شاس الأسلمي قال وكان من أصحاب الحديث فقال خرجت مع علي إلى اليمن فجاني في سفري ذلك حتى وجدت في نفسي عليه فلما قدمت أظهرت شكايته في المسجد حتى بلغ ذلك رسول الله فدخلت المسجد ذات غدوة ورسول الله ﷺ في ناس من أصحابه فلما رأيته يدين عيني يقول حدد إلى النظر حتى إذا جلست قال يا عمرو والله لقد آذيتني قلت أعود بالله أن أؤذيك يا رسول الله قال بلى من آذى علياً فقد آذاني . (٢) فيانقله عنه المتقي الهندي ص ٣٩٨ من الجزء ٦ من كنز العمال . ونقله عنه في منتخب الكنز أيضاً

ودخل المسجد وجد جماعة على باب حجرة النبي ﷺ فقاموا اليه يسلمون عليه ويسألونه فقالوا ما رواه لك قال خير فتح الله على المسلمين قالوا ما اقدمك قال: جارية اخذها علي من الخمس فجئت لأخبر النبي بذلك فقالوا: أخبره أخبره يسقط علي من عينه ورسول الله ﷺ يسمع كلامهم من وراء الباب فخرج مغضبا فقال ما بال اقوام ينتقصون علياً من أبغض علياً فقد أبغضني ومن فارق علياً فقد فارقني إن علياً مني وأنا منه خلق من طينتي وأنا خلقت من طينة ابراهيم وأنا افضل من ابراهيم (١) ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم يا بريدة أما علمت ان لملي أكثر من الجارية التي أخذ وأنه وليكم بعدي (٢) . وهذا الحديث مما لا ريب في صدوره . وطرقه إلى بريدة كثيرة وهي معتبرة بأسرها

٤ ومثله ما أخرجه الحاكم عن ابن عباس من حديث جليل (٣) ذكر فيه عشر خصائص لملي فقال وقال له رسول الله ﷺ أنت ولي كل موء من بعدي . وكذلك قوله ﷺ من حديث جاء فيه يا علي سألت الله فيك خمسا فأعطاني اربعا ومنعني واحدة إلى أن قال وأعطاني أنك ولي المؤمنين من بعدي (٤) ٦ ومثله ما أخرجه ابن السكن عن وهب بن حمزة قال (كما في ترجمة

(١) لما أخبر أن عليا خلق من طينته ﷺ وهو بحكم الضرورة افضل من علي كان قوله وأنا خلقت من طينة ابراهيم مظنة لتوهم ان ابراهيم افضل منه ﷺ وحيث أن هذا مخالف لأرقام صرح بأنه افضل من ابراهيم دفعا لتوهم المخالف للحقيقة (٢) إن ابن حجر نقل هذا الحديث عن الطبراني في ص ١٠٣ من صواعقه اثناء كلامه في المقصد الثاني من مقاصد الآية ١٤ من الآيات التي ذكرها في الباب ١١ من الصواعق لكنه لما بلغ إلى قوله أما علمت ان لملي أكثر من الجارية وقف قلبه واستحسنت عليه نفسه فقال إلى آخر الحديث وليس هذا من امثاله بجيب والحمد لله الذي عافانا (٣) أخرجه الحاكم في اول ص ١٣٤ من الجزء ٣ من المستدرک . والذهبي في تلخيصه مقترفا بصحة . والنسائي في ص ٦ من الخصائص الطوية . والاولم احمد في ص ٣٣١ من الجزء الأول من مسنده . وقد أوردناه بلفظه في أول المراجعة ٢٦ (٤) هذا الحديث هو الحديث ٦٠١٨ من أحاديث الكثر في ص ٢٩٦ من جزئه

وهب من الاصابة) سافرت مع علي فرايت منه جفاء فقلت لئن رجعت لاشكوته
فرجعت فذكرت علياً لرسول الله فقلت منه فقال لا تقولن هذا لملي فإنه وليكم
بعدي - وأخرجه الطبراني في الكبير عن وهب غير أنه قال لا تقل هذا لملي فهو
أولى الناس بكم بعدي (١)

٧ وأخرج ابن أبي عاصم عن علي مرفوعاً ألتستأوى بالموثمين من أنفسهم قالوا
بلى قال من كنت وليه فهو وليه (٢) وصحاحنا في ذلك متواترة عن أئمة العترة
الطاهرة - وهذا القدر كاف لما أوردناه على أن آية الولاية في كتاب الله عز وجل
تؤيد ما قلناه ، والحمد لله رب العالمين والسلام

س

المراجعة ٣٧ رقم ٢٩ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

الولي مشترك لتظني فأين النص

الولي مشترك بين النصير والصديق والمحب والصهر والتابع والحليف والجار
وكل من ولي أمر احد فهو وليه ، فلعل معنى الأحاديث التي أوردتها ان علياً نصيركم
أو صديقكم أو محبكم بعدي فأين النص الذي تدعون

س

المراجعة ٣٨ رقم ٣٠ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

١- بيان المراد من الولي ٢- القرائن على ارادته

١ ذكرتم في جملة معاني الولي أن كل من ولي أمر احد فهو وليه - وهذا
هو المقصود من الولي في تلك الأحاديث وهو المتبادر عند سماعها نظير قولنا

(١) هذا الحديث هو الحديث ٢٥٢٩ من احاديث الكتف في ص ١٥٥ من جزئه السادس

(٢) نقله المتقي الهندي عن ابن أبي عاصم في ص ٣٩٧ من الجزء ٦ من الكتف

ولي القاصر ابوه وجده لأبيه ثم وصي أحدهما ثم الحاكم الشرعي فإن معناه ان هؤلاء هم الذين يلون أمره ويتصرفون بشؤونه

٢ والقرائن على ارادة هذا المعنى من الولي في تلك الأحاديث لا تكاد تخفى على أولي الأبواب فإن قوله عليه السلام (وهو وليكم بعدي) ظاهر في قصر هذه الولاية عليه وحصرها فيه (١) وهذا يوجب تعيين المعنى الذي قلناه ولا يجتمع مع ارادة غيره لأن النصرة والمحبة والصدقة ونحوها غير مقصورة على أحد، والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض. وأي ميزة او مزية أراد النبي اثباتها في هذه الأحاديث لأخيه ووليه إذا كان معنى الولي غير الذي قلناه. وأي أمر خفي صدع النبي في هذه الأحاديث ببيانها إذا كان مراده من الولي النصير او المحب او نحوهما. وحاشا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يهتم بتوضيح الواضحات وتبيين البدييات إن حكمته البالغة وعصمته الواجبة ونبوته الخاتمة لأعظم مما يظنون - على أن تلك الأحاديث صريحة في ان تلك الولاية إنما تثبت لعلي بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ايضا يوجب تعيين المعنى الذي قلناه ولا يجتمع مع ارادة النصير والمحب وغيرهما إذ لا شك باتصاف علي بنصرة المسلمين ومحبتهم وصدافتهم منذ ترعرع في حجر النبوة واشتد ساعده في حضن الرسالة إلى أن قضى نحبه عليه السلام. فنصرته ومحبته وصدافته للمسلمين غير مقصورة على ما بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما لا يخفى. وحسبك من القرائن على تعيين المعنى الذي قلناه ما أخرجه الإمام أحمد في ص ٤٧ من الجزء الخامس من مسنده بالطريق الصحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن بريدة قال غزوت مع علي اليمن فرأيت منه جفوة فلما قدمت على رسول الله (ص) ذكرت علياً فتنقصته فرأيت وجه رسول الله يتغير فقال يا بريدة أأنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم قلت بلى يا رسول الله قال من كنت مولاه

(١) لأن معنى قوله [وهو وليكم بعدي] انه هو لا غيره وليكم بعدي

فعلني مولاه ٨١ . واخرجه الحاكم في ص ١١٠ من الجزء الثالث من المستدرک وصححه على شرط مسلم . واخرجه الذهبي في تلخيصه مسلماً بصحته على شرط مسلم ايضاً . وانت تعلم ما في تقديم قوله : ألت أولي بالمؤمنين من انفسهم من الدلالة على ما ذكرناه . ومن أنعم النظر في تلك الأحاديث وما يتعلق بها لا يرتاب فيما قلناه . والحمد لله

س

المراجعة ٣٩ رقم ٣٠ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

التاسعة آية الولاية

أشهد أنك راسخ الوطأة، صادق الحملة، لك بأس في اللقاء لا تقوى عليه الاكفاء، ولا تثبت معه في هيجاء، فأنا من الموقنين بدلالة الأحاديث على ما تقولون . ولولا وجوب حمل الصحابة على الصحة لزلت فيها على حكمكم، لكن صرفها عن ظاهرها مما لا بد منه، إقتداء بالسلف الصالح رضي الله تعالى عنهم اجمعين

أما الآية المحكمة التي زعمتم (في آخر المراجعة ٣٦) أنها تؤيد ما قلعتموه في معنى هذه الأحاديث فلم توقفونا عليها، فاتلوا هانتدبرها إن شاء الله تعالى والسلام

س

المراجعة ٤٠ رقم ٢ المحرم سنة ١٣٣٠

١- آية الولاية ونزلها في علي - ٢- الأدلة على نزولها - ٣- توجيه الاستدلال بها

١ نعم اتلوا عليها آية محكمة من آيات الله عز وجل في فرقانه العظيم - ألا وهي قوله تعالى في سورة المائدة (إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ وَمَنْ يَتَوَلَّ (١) اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ

(١) من هنا اطلق في عرف سوريا لفظ المتوالي على الشيعي لأنه يتولى الله ورسوله والذين آمنوا الذين نزلت فيهم هذه الآية = وفي اقرب الموارد المتوالي وأحد المتأولة وهم الشيعة سوا به لأنهم تولوا علياً وأهل البيت

أُمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) حيث لا ريب في نزولها في علي حين تصدق
راكما في الصلاة بخاتمه

٢ وللصالح (في نزولها بعلي إذ تصدق بخاتمه وهو راكم في الصلاة)
متوازية عن أئمة العقرة الطاهرة . وحسبك مما جاء نصا في هذا من
طريق غيرهم حديث ابن سلام مرفوعا إلى رسول الله ﷺ فراجع في
صحيح النسائي أو في تفسير سورة المائدة من كتاب الجمع بين الصحيحين الستة .
ومثله حديث ابن عباس وحديث علي مرفوعين أيضا . فراجع حديث ابن عباس
في تفسير هذه الآية من كتاب اسباب النزول للإمام الواحدي . وقد أخرجه
الخطيب في المتفق (١) . وراجع حديث علي في مسندي ابن مردويه وإبي الشيخ .
وإن شئت فراجع في كثر المال (٢) على أن نزولها في علي مما اجمع المفسرون
عليه . وقد نقل اجماعهم هذا غير واحد من اعلام أهل السنة كالإمام القوشجي
في مبحث الإمامة من شرح التجريد . وفي الباب ١٨ من غاية المرام ٢٤ حديثا
من طريق الجمهور في نزولها بما قلناه . ولولا مراعاة الاختصار، وكون المسألة
كالشمس في رائحة النهار، لاستوفينا ما جاء فيها من صحيح الأخبار، لكنها والحمد
لله بما لا ريب فيه . ومع ذلك فإننا لا ندع مراجعتنا خالية مما جاء فيها من حديث
الجمهور . مقتصرين على ما في تفسير الإمام أبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم
النيسابوري الثعلبي (٣) فنقول أخرج عند باوغة هذه الآية في تفسيره الكبير
بالإسناد إلى أبي ذر الفخاري قال سمعت رسول الله ﷺ بهاتين وإلا صمتا ورأيت

(١) وهو الحديث ٥٩١ من أحاديث كثر المال في ص ٣٩١ من جزئه السادس . وقد أورده في
منتخب الكثر أيضا فراجع ما هو مطبوع من المنتخب في هامش ص ٣٨ من الجزء الخامس من

مسند احمد (٢) فهو الحديث ٦١٣٧ من أحاديث الكثر في ص ٤٠٥ من جزئه السادس

(٣) التوفى سنة ٤٣٧ ذكره ابن خلكان في وفاته فقال كان أوحدا زمانه في علم التفسير
وصنف التفسير الكبير الذي فاق غيره من التفسير إلى أن قال وذكره عبد الغافر بن اسماعيل الفارسي
في كتاب سياق نيسابور وأثنى عليه وقال هو صحيح النقل موثوق به الخ

بهاتين وإلا عجبنا يقول علي قائد البررة وقاتل الكفرة منصور من نصره غنول من خذله . أما أني صليت مع رسول الله ﷺ ذات يوم فسأل سائل في المسجد فلم يعطه احد شيئا وكان علي راكعا فأومأ بمنصره اليه وكان يتختم بها فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خصره فتضرع النبي ﷺ إلى الله عز وجل يدعو فقال: اللهم إن أخي موسى سألك (قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخي اشدد به أزرى واشركه في أمري كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا إنك كنت بنا بصيرا) فأوحيت اليه (قد أوتيت سؤلك يا موسى) اللهم واني عبدك ونيبك فاشرح لي صدري ويسر لي أمري واجعل لي وزيرا من أهلي عليا اشدد به ظهري قال ابوذر فوالله ما استتم رسول الله ﷺ الكلمة حتى هبط عليه الأمين جبرائيل بهذه الآية (إنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) اهـ

٣ وأنت (نصر الله بك الحق) تعلم أن الولي هنا إما هو الأولى بالتصرف كما في قولنا فلان ولي القاصر ، وقد صرح الغويون (١) بأن كل من ولي أمر واحد فهو وليه فيكون المعنى أن النبي يلي أموركم فيكون أولى بها منكم إنما هو الله عز وجل ورسوله وعلي ، لأنه هو الذي اجتمعت به هذه الصفات ، الإيمان واقام الصلاة وإيتاء الزكاة في حال الركوع ونزلت فيه الآية . وقد أثبت الله فيها الولاية لنفسه تعالى ولنبيه ولوليه على نسق واحد وولاية الله عز وجل عامة فولاية النبي والولي مثلها وعلي أسلوبها = ولا يجوز أن يكون هنا بمعنى النصير أو الحب أو نحوهما إذ لا يبقى لهذا الحصر وجه كما لا يخفى واظن ان هذا ملحق بالواضحات والحمد لله رب العالمين

سـ

(١) راجع مادة ولي من الصحاح أو من مختار الصحاح أو غيرهما من معاجم اللغة

المراجعة ٤١ رقم ٣ المحرم سنة ١٣٣٠

لفظ الذين آمنوا للجمع فكيف اطلق على المفرد

قد يقال في مارضتكم أن لفظ الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون حقيقة في الجمع فكيف اطلق على الإمام كرم الله وجهه وهو مفرد ولو قيل لكم ذلك فإنا الجواب

س

المراجعة ٤٢ رقم ٤ المحرم سنة ١٣٣٠

- ١- العرب يعبرون عن المفرد بلفظ الجمع ٢- الشواهد على ذلك ٣- ما ذكره الأمام الطبرسي ٤- ما ذكره الزمخشري ٥- ما ذكرته

١ الجواب: أن العرب يعبرون عن المفرد بلفظ الجمع لنكتة تستوجب ذلك ٢ والشاهد على ذلك قوله تعالى في سورة آل عمران (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وإنما كان القائل نعيم بن مسعود الأشجعي وحده باجماع المفسرين والمحدثين وأهل الأخبار فأطلق الله سبحانه عليه وهو مفرد لفظ الناس وهي للجماعة تعظيماً لشأن الذين لم يصغوا إلى قوله ولم يعبأوا بأرجافه وكان أبو سفيان اعطاه عشرة من الأبل على أن يثبط المسلمين ويخوفهم من المشركين ففعل وكان مما قال لهم يومئذ إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فكره أكثر المسلمين الخروج بسبب أرجافه لكن النبي ﷺ خرج في سبعين فارساً ورجعوا سالمين فنزلت الآية ثناء على السبعين الذين خرجوا معه ﷺ غير مبالغين بأرجاف من أرجف. وفي إطلاق لفظ الناس هنا على المفرد نكتة شريفة لأن الثناء على السبعين الذين خرجوا مع النبي يكون

بسببها أبلغ مما لو قال الذين قال لهم رجل إن الناس قد جمعوا لكم كما لا يخفى .
ولهذه الآية نظائر في الكتاب والسنة وكلام العرب قال الله تعالى (يا أيها الذين
آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يسلطوا اليكم أيديهم فكف
أيديهم عنكم) وإنما كان الذي بسط يده اليهم رجلاً واحداً من بني عارب يقال
له غورث وقيل إنما هو عمرو بن جحاش من بني النضير استل السيف فهزه وهم
أن يضرب به رسول الله فأنقذه الله عز وجل عن ذلك ، في قضية أخرجها المحدثون وأهل
الأخبار والمفسرون . وأوردها ابن هشام في غزوة ذات الرقاع من الجزء الثالث
من سيرته وقد أطلق الله سبحانه على ذلك الرجل وهو مفرد لفظ قوم وهي
للجماعة تعظيماً لنعمة الله عز وجل عليهم في سلامة نبيهم ﷺ - وأطلق في آية
المباهلة لفظ الأبناء والنساء والأنفس (وهي حقيقة في العموم) على الحسين
وفاطمة وعلي بالخصوص إجماعاً وقولاً واحداً تعظيماً لشأنهم عليهم السلام . ونظائر
ذلك لا تحصى ولا تستقصى - وهذا من الأدلة على جواز إطلاق لفظ الجماعة
على المفرد إذا اقتضته نكتة بيانية

٣ وقد ذكر الإمام الطبرسي في تفسير الآية من مجمع البيان أن النكتة في
إطلاق لفظ الجمع على أمير المؤمنين تفخيمه وتعظيمه وذلك أن أهل اللغة يسمون
بلفظ الجمع عن الواحد على سبيل التعظيم (قال) وذلك أشهر في كلامهم من أن
يحتاج إلى الاستدلال عليه

٤ وذكر الزمخشري في كشفه نكتة أخرى حيث قال : فإن قلت كيف صح
أن يكون لعلي رضي الله عنه واللفظ لفظ جماعة قلت جيب به على لفظ الجمع
وإن كان السبب فيه رجلاً واحداً ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل نواله
وليذنه على أن سجية المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر
والإحسان وتفقد الفقراء حتى إن لزهم أمر لا يقبل التأخير وهم في الصلاة لم
يؤخروه إلى الفراغ منها اهـ

قلت: عندي في ذلك نكتة ألفت وأدق وهي أنه إنما أتى بعبارة الجمع دون عبارة المفرد ببقا آمنه تعالى على كثير من الناس فإن شأني علي واعداء بني هاشم وسائر المنافقين وأهل الحسد والتنافس لا يطبقون أن يسموها بصيغة المفرد إذ لا يبقى لهم حينئذ مطمع في التمويه ولا ملتصق في التفضيل فيكون منهم (بسبب بأسهم) حينئذ ما تخشى عواقبه على الإسلام، فجاءت الآية بصيغة الجمع مع كونها للمفرد اتقاء من معرفتهم، ثم كانت النصوص بعدها تترى تترى بعبارات مختلفة ومقامات متعددة، وبث فيها أمر الولاية تدرجاً تدرجاً حتى اكمل الله الدين وأتم النعمة جراً منه وذكر على عادة الحكماء في تبليغ الناس ما يشق عليهم ولو كانت الآية بالعبارة المختصة بالمفرد لحصلوا أصابهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم واصرروا واستكبروا استكباراً. وهذه الحكمة مطردة في كل ما جاء في القرآن الحكيم من آيات فضل أمير المؤمنين وأهل بيته الطاهرين كما لا يخفى. وقد أوضحنا هذه الجملة وأقمنا عليها الشواهد القاطعة والبراهين الساطعة في كتابنا (سبيل المؤمنين) و(تقزيل الآيات) والحمد لله على الهداية والتوفيق والسلام

س

المراجعة ٤٣ رقم ٤ المحرم سنة ١٣٣٠

السياق دال على إرادة المحب أو نوره

الله أبوك نفيت متلجج الريب، فاندردأت الشبهة وصرح الحق عن محضه، ولم يبق إلا ما يقال من أن الآية جاءت في سياق النهي عن اتخاذ الكفار أولياء يشهد بذلك ما قبلها وما بعدها من الآيات. وهذا قرينة على أن المراد من الولي في الآية إنما هو الصغير أو المحب أو الصديق أو نحو ذلك، فإلجوابه تفضلوا به والسلام

س

المراجعة ٤٤ رقم ٥ المحرم سنة ١٣٣٠

١- السياق غير دال على ارادة النصير او نحوه

٢- السياق لا يكافئ الأدلة

١ الجواب : أن الآية بحكم المشاهدة مفصولة عما قبلها من الآيات الناهية عن اتخاذ الكفار أولياء، خارجة عن نظمها إلى سياق الشناء على امير المؤمنين وترشيحه (للزعامة والإمامة) بتهديد المرتدين ببأسه، ووعيدهم بسطوته، وذلك لأن الآية التي قبلها بلا فصل إنما هي قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) وهذه الآية مختصة بأمر المؤمنين ومنذرة ببأسه (١) وبأس اصحابه كائنص عليه امير المؤمنين يوم الجمل . وصرح به الباقر والصادق . وذكره الشلمبي في تفسيره . ورواه صاحب مجمع البيان عن عمار وحذيفة وابن عباس وعليه اجماع الشيعة ، وقد رووا فيه صحاحاً متواترة عن أئمة العترة الطاهرة ، فتكون آية الولاية على هذا وارادة بعد الإيحاء إلى ولايته والاشارة إلى وجوب إمامته ، ويكون

(١) نظير قول رسول الله ﷺ لن تنهوا معشر قريش حتى يبعث الله عليكم رجلاً آمن الله قلبه بالإيمان يضرب اعناقكم وانتم مغفلون عنه اجفال النعم فقال ابو بكر انا هو يا رسول الله قال لا قال عمر انا هو يا رسول الله قال لا ولكنه خاف النمل قال وفي كف علي نمل يخففها الرسول الله ﷺ . أخرجه كثير من اصحاب السنن وهو الحديث ٦١٠ في أول ص ٣٩٣ من الجزء ٦٠ من الكنز . ومثله قوله ﷺ إن منكم رجلاً يقاتل الناس على تعويل القرآن كما قوتلتم على تنزيله . فقال ابو بكر انا هو وقال عمر انا هو قال لا ولكنه خاف النمل في الحبرة فخرج علي ومعه نمل رسول الله ﷺ . أخرجه الإمام احمد بن حنبل من حديث ابي سعيد في مسنده ورواه الحاكم في مستدركه وابو يعلى في المسند وغير واحد من اصحاب السنن ونقله عنهم المصنف الهندي في ص ١٥٥ من جزئه السادس

النص فيها توضيحا لتلك الإشارة وشرحا لما سبق من الايمان اليه بالامارة فكيف يقال بعد هذا أن الآية واردة في سياق النهي عن اتخاذ الكفار اولياء.

٢ على أن رسول الله ﷺ جعل أئمة عترته بمنزلة القرآن ، وأخبر أنها لا يفترقان ، فهم عدل الكتاب وبهم يعرف الصواب . وقد تواتر احتجاجهم بالآية وثبت عنهم تفسير الولي فيها بما قلناه ، فلا وزن للسياق لو سلم كونه معارضا لنصوصهم (١) فإن المسلمين كافة متفقون على ترجيح الأدلة على السياق . فإذا حصل التعارض بين السياق والدليل تركوا مدلول السياق واستسلموا لحكم الدليل ، والسري في ذلك عدم الوثوق حينئذ بنزول الآية في ذلك السياق ، إذ لم يكن ترتيب الكتاب العزيز في الجمع موافقا لترتيبه في النزول باجماع الأمة . وفي التنزيل كثير من الآيات الواردة على خلاف ما يعطيه سياقها . كآية التطهير المنتظمة في سياق النساء . مع ثبوت النص على اختصاصها بالخمس أهل الكساء . وبالجمله فإن حمل الآية على ما يخالف سياقها غير غل بالاعجاز ، ولا مضرر بالبلاغة ، فلا جناح بالمصير اليه ، إذا قامت قواطع الأدلة عليه - والسلام

س

المراجعة ٤٥ رقم ٦ المحرم سنة ١٣٢٩

الروا إلى التأويل حملا للسلف على الصحة مما لا بد منه

لولا خلافة الخلفاء الراشدين المقطوع بصحتها ما كان لنا مندوحة عن المصير إلى رأيكم ، والنزول في فهم هذه الآية ونحوها على حكمكم ، لكن التشكيك في صحة خلافتهم رضي الله تعالى عنهم مما لا سبيل اليه ، فالروا إلى التأويل إذن مما لا بد منه حملا لهم ولن بآيهم على الصحة - والسلام

س

(١) واي وزن فظاهر إذا عارض النص

المراجعة ٤٦ رقم ٦ المحرم سنة ١٣٣٠

١ - حمل السلف على الصحة لا يستلزم التأويل

٢ - التأويل متعذر

إن خلافة الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم هي موضع البحث وحمل الكلام
فعارضاً للأدلة بها مصادرة

- ١ على أن حملهم وحمل من بايعهم على الصحة لا يستلزم تأويل الأدلة فإن
لكم في معذرتهم مندوحة عن التأويل ، كما سنوضحه اذا اقتضى الأمر ذلك
- ٢ وهيات التأويل فيما تلوناه عليك من النصوص وفيما لم نتله كنص الغدير
ونصوص الوصية ، ولا سيما بعد تأييدها بالسنن المتضافرة المتناصرة التي لا تقصر
بنفسها عن النصوص الصريحة - ومن وقف عليها بانصاف وجدها بمجرد أدلة
(على الحق) قاطعة وبراہین ساطعة والسلام

ش

المراجعة ٤٧ رقم ٧ المحرم سنة ١٣٣٠

ليتك اوقفتنا على السنن المؤيدة للنصوص ، وهلاً اطردتها من حيث افضيت
والسلام

س

المراجعة ٤٨ رقم ٨ المحرم سنة ١٣٣٠

اربون حديثاً من السنن المؤيدة للنصوص

حسبك من السنن المؤيدة للنصوص اربعون حديثاً

- ١ قول رسول الله ﷺ وهو آخذ بضيع علي : هذا إمام البردة قاتل الفجرة
منصور من نصره مخذول من خذله ، ثم مد بها صوته = أخرجه الحاكم من حديث

جابر في ص ١٢٩ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرک (١) ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه

٢ قوله عليه السلام أوحى إليّ في علي ثلاث أنه سيد المسلمين وإمام المتقين وقائد النهر المحجلين = أخرجه الحاكم في أول صفحة ١٣٨ من الجزء ٣ من المستدرک (٢) ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه

٣ قوله عليه السلام أوحى إليّ في علي أنه سيد المسلمين ووليّ المتقين وقائد النهر المحجلين = أخرجه ابن النجار (٣) وغيره من اصحاب السنن

٤ قوله عليه السلام لعلّي: مرجعاً بسيد المسلمين وإمام المتقين = أخرجه أبو نعيم في حيلة الأولياء (٤)

٥ قوله عليه السلام أول من يدخل من هذا الباب إمام المتقين وسيد المسلمين ويعسوب الدين وخاتم الوصيين وقائد النهر المحجلين، فدخل علي فقام إليه مستبشراً فاعتنقه وجعل يسح عرق جبينه وهو يقول له: أنت تؤدي عني وتسعدهم صوتي وتبين لهم ما اختلفوا فيه بعدي (٥)

٦ قوله عليه السلام إن الله عهد إليّ في علي أنه راية الهدى، وإمام أوليائي، ونور

(١) وهذا هو الحديث ٢٥٢٧ من أحاديث الكنز ص ١٥٣ من جزئه ٦ وأخرجه الطعني من حديث أبي ذر في تفسير آية الولاية من تفسيره الكبير
(٢) وأخرجه الباوردي وابن قانع وأبو نعيم والبزار وهو الحديث ٢٦٢٨ من أحاديث الكنز ص ١٥٧ من جزئه السادس

(٣) وهو الحديث ٢٦٣٠ ص ١٥٧ من الجزء ٦ من الكنز
(٤) وهو الخبر ١١ من الأخبار التي أوردها ابن أبي الحديد في صفحة ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح النهج، والحديث ٢٦٢٧ من أحاديث الكنز ص ١٥٧ من جزئه ٦
(٥) أخرجه أبو نعيم في حليته من أنس ونقله ابن أبي الحديد مفصلاً في ص ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح النهج فراجع الخبر ٦ من تلك الصفحة

من اطاعني ، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين الحديث (١) وانت ترى هذه

الاحاديث الستة نصوصاً صريحة في إمامته ولزوم طاعته عليه السلام

٧ قوله ﷺ وقد اشار بيده الى علي : إن هذا أول من آمن بي وأول

من يضافني يوم القيامة وهذا الصديق الأكبر وهذا فاروق هذه الأمة ، يفرق

بين الحق والباطل وهذا يمسوب المؤمنين الحديث (٢)

٨ قوله ﷺ يا مفسر الانصار ألا اذلكم على ما إن تقسكم به لن تضلوا

ابدأ هذا علي = فاحبوه بحبي واكرموه بكرامتي فان جبرائيل أمرني بالذي قلت

لكم عن الله عز وجل (٣)

٩ قوله ﷺ : انا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب (٤)

(١) أخرجه ابن نعيم في حليته من حديث أبي برزة الاسلمي واثبت بن مالك ونقله علامة المعتزلة

ص ١١٩ من المجلد الثاني من شرح النهج فراجع الخبر الثالث من تلك الصفحة

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير من حديث سليمان وإني ذروا أخرجه البيهقي في سننه وابن عدي

في الكامل من حديث حذيفة وهو الحديث ٢٦٠٨ من احاديث الكنتز ص ١٥٩ من جزئه السادس

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير وهو الحديث ٢٦٢٥ من الكنتز ص ١٥٧ من جزئه السادس

وهو الجزء العاشر في ص ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة لأبي الحديده فانظر كيف

جعل عدم ضلالهم مشروطاً بالتمسك بعلي فدل المصهور على ضلال من لم يتمسك به وانظر امره

اياهم ان يحبوه بنفس المحبة التي يحبون النبي بها ويسكروهم بعين الكرامة التي يكرمون النبي بها

وهذا ليس الا لتكرمه ولي هذه وصاحب الامر من بعده ، واذا تدبرت قوله فلن جبرائيل امرني

بالذي قلت لكم عن الله تجلت لك الحقيقة

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس كما في ص ١٠٧ من الجامع الصغير للسيوطي

وأخرجه الحاكم في مناقب علي ص ٢٢٦ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرك بستين صحيحين

احدهما عن ابن عباس من طريقين صحيحين والاخر عن جابر بن عبد الله الانصاري وقد اقام على

صحة طريقه ادلة قاطعة - وافرد الامام احمد بن محمد بن الصديق المغربي نزول القاهرة لتصحيح

هذا الحديث كتاباً خلفاً لاساءه (فتح الملك البلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي) وقد طبع

سنة ١٣٥٤ هـ بالطبعة الاسلامية الازهر - مصر فحقق الباحثين ان يقفوا عليه فان فيه علماً جاً

١٠ قوله ﷺ انا دار الحكمة وعلي بابها (١)

١١ قوله ﷺ علي باب علمي ومبين من بعدي لأمي ما ارسلت به حبة إيمان وبغضة نفاق الحديث (٢)

١٢ قوله ﷺ لعلي: انت تبين لأمي ما اختلفوا فيه من بعدي - اخرجه الحاكم في ص ١٢٢ من الجزء الثالث من المستدرک (٣) من حديث انس ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ٥٨١ قلت: إن من تدبر هذا الحديث وامثاله علم أن عليا من رسول الله بمنزلة الرسول من الله تعالى فان الله سبحانه يقول لنبيه: وما ازلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون، ورسول الله يقول لعلي: انت تبين لأمي ما اختلفوا فيه من بعدي

١٣ قوله ﷺ (فيما اخرجه ابن السباك عن ابي بكر مرفوعاً) علي مني بمنزلة من ربي (٤)

ولا وزن للنواصب وجرائهم على هذا الحديث الدائر - كالثلث السائر - على السنة الخاصة والعامة من اهل الامصار والبرادي وقد نظرنا في طعنهم فوجدناه تحكما محضاً لم يدلوا فيه بمجعة ما غير الرقاعة في التعصب كما صرح به الحافظ صلاح الدين الملائي حيث نقل القول بطلانه عن الذهبي وغيره فقال ولم يأتوا في ذلك بعلّة قاذحة سوى دعوى الوضع دفعا بالصدر

(١) اخرجه الترمذي في صحيحه وابن جرير ونقله عنهما غير واحد من الاعلام كالمتقي الهندي في ص ٤٠١ من الجزء السادس من كنزه وقال: قال ابن جرير هذا خبر مندنا صحيح سنه الثع - ونقله عن الترمذي جلال الدين السيوطي في حرف الهزة من جامع الجوامع ومن الجامع الصغير فراجع من الجامع الصغير ص ١٧٠ من جزئه الاول

(٢) اخرجه الديلمي من حديث ابي ذر كما في ص ١٥٦ من الجزء السادس من كنز العمال

(٣) واخرجه الديلمي عن انس ايضا كما في ص ١٥٦ من الجزء السادس من كنز العمال

(٤) نقله ابن حجر في المقصد الخامس من مقاصد الآفة ١٤ من الآيات التي اوردها في الباب

١١ من صواعقه فراجع منها ص ١٠٦

١٤ قوله عليه السلام (فما أخرجه الدارقطني في الأفراد عن ابن عباس مرفوعاً) علي بن ابي طالب باب حطة من دخل منه كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً (١)
 ١٥ قوله عليه السلام يوم عرفات في حجة الوداع : علي مني وأنا من علي ولا يؤذي عني إلا أنا أو علي (٢) إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون - وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى - فإين تذهبون وماذا تقولون في هذه السنن الصحيحة والنصوص الصحيحة ، وأنت اذا تأملت في هذا العهد ملياً وأعنت النظر في حكمة الاذان به في الحج الأكبر على رؤوس الاشهاد ظهرت لك الحقيقة بأجل صورة ، واذا نظرت الى لفظه ما أمله ، والى معناه ما أحله وما أدله ، أ كبرته غاية الاكبار ، فانه جمع فاوعى ، وعم (على اختصاره) فاستقصى ، لم يُبق لغير علي أهلية الأداء لاي شيء من الاشياء ، ولا غرو . فانه لا يؤذي

(١) وهذا هو الحديث ٢٥٢٨ من احاديث الكنز في ص ١٥٣ من جزئه السادس
 (٢) أخرجه ابن ماجه في باب فضائل الصحابة ص ٩٢ من الجزء الأول من سننه ، والترمذي والنسائي في صحيحهما وهو الحديث ٢٥٣١ في ص ١٥٣ من الجزء السادس من الكنز ، وقد أخرجه الامام احمد في ع ١٦٤ من الجزء الرابع من مسنده من حديث حبشي بن جناد بطرق متعددة كلها صحيحة وحسبك أنه رواه عن يحيى بن آدم عن اسراييل بن يونس عن جده ابي اسحاق السبيعي عن حبشي وكل هؤلاء جميع عند الشيخين وقد احتجوا بهم في الصحيحين - ومن راجع هذا الحديث في مسند احمد علم أن صدوره إنما كان في حجة الوداع التي لم يلبث النبي عليه السلام بعدها في هذه الدار القانية الا قليلاً - وكان عليه السلام قبل ذلك أرسل ابا بكر سبعة عشر آيات من سورة براء فليقرأها على اهل مكة ثم دعا علياً [فيما أخرجه الإمام احمد في ص ١٥١ من الجزء الاول من مسنده] فقال له أدرك ابا بكر فحشما لقيته فخذ الكتاب منه فاذهب انت به الى اهل مكة فاقرأهم عليهم فلقحه بالبحفة فأخذ الكتاب منه (قال) ورجع ابو بكر الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله نزل في شيء ؟ قال : لا ولكن جبرائيل جاءني فقال لن يؤذي عنك إلا أنت أو رجل منك اه وفي حديث آخر [أخرجه احمد في ص ١٥٠ من الجزء الاول من المسند عن علي] أن النبي حين بعثه يراة قال له لا بد أن اذهب بها انا أو تنهب بها انت قال علي : فإن كان ولا بد فساذهب انا قال عليه السلام : فانطلق فإن الله يثبت لسانك وبهدي قلبك الحديث

عن النبي إلا وصيه ، ولا يقوم مقامه إلا خليفته ووليه ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

١٦ قوله ﷺ : من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني عصى الله ومن أطاع علياً فقد أطاعني ومن عصى علياً فقد عصاني - أخرجه الحاكم في ص ١٢١ من الجزء الثالث من المستدرک ، والذهبي في تلك الصفحة من تلخيصه ، وصرح كل منهما بصحته على شرط الشيخين

١٧ قوله ﷺ يا علي من فارقتي فقد فارقت الله ومن فارقتك فقد فارقتي أخرجه الحاكم في ص ١٢٤ من الجزء الثالث من صحيحه فقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ١٨ قوله ﷺ في حديث ام سلمة : من سب علياً فقد سبني - أخرجه الحاكم في اول ص ١٢١ من الجزء الثالث من المستدرک وصححه على شرط الشيخين ، وأورده الذهبي في تلخيصه مصرحاً بصحته ، ورواه احمد من حديث ام سلمة في ص ٣٢٣ من الجزء السادس من مسنده والنسائي في ص ١٧ من الخصائص العلوية ، وغير واحد من حفظة الآثار - ومثله قول رسول الله ﷺ في حديث عمرو بن شاس (١) من آذى علياً فقد آذاني

١٩ قوله ﷺ : من أحب علياً فقد أحبني ومن أبغض علياً فقد أبغضني أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين في ص ١٣٠ من الجزء الثالث من المستدرک ، وأورده الذهبي في التلخيص معترفاً بصحته على هذا الشرط - ومثله قول علي (٢) والذي

(١) مر عليك حديث عمرو بن شاس فيما علقناه على المراجعة ٣٦ فراجع في تطبيقه الصفحة ١٣٧

(٢) فيما أخرجه مسلم في كتاب الايمان ص ٦٦ من الجزء الاول من صحيحه وروى ابن عبد البر مضمونه في ترجمة علي من الاستيعاب عن طائفة من الصحابة - ومر عليك في المراجعة ٣٦ حديث بريدة فراجع ، وقد تواتر قوله ﷺ اللهم وال من والاه وعاد من عاداه كما اعترف بذلك صاحب التناوي الحامدية بفتح رسالته الموسومة بالصلاة الفاخرة في الاحاديث المتواترة

فلن الحبة وبرأ النسمة إنه لعمد النبي الأمي ﷺ لا يجني إلا مؤمن ولا يفضني إلا منافق

٢٠ قوله ﷺ : يا علي أنت سيد في الدنيا سيد في الآخرة حبيبك حبيبي وحبيبي حب الله ، وعدوك عدوي وعدوي عدو الله ، والويل لمن أبغضك بعدي - أخرجه الحاكم في أول ص ١٢٨ من الجزء الثالث من المستدرک وصححه على شرط الشيخين (١)

٢١ قوله ﷺ : يا علي طوبى لمن أحبك وصدقك وويل لمن أبغضك

(١) رواه من طريق الازهر عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس وكل هؤلاء حجج ولذا قال الحاكم بعد ابراده صحيح على شرط الشيخين قال وابو الازهر باجاءهم ثقة واذا اتفرد الثقة بمحدث فهو على اصلهم صحيح، ثم قال سمعت ابا عبد الله القرشي يقول سمعت احمد بن يحيى الخولاني يقول لما ورد ابو الازهر من صنعاء وذاكر اهل بغداد بهذا الحديث انكره يحيى بن معين فلما كان يوم مجلسه قال في آخر المجلس اين هذا الكذاب اليسابوري الذي يذكر عن عبد الرزاق هذا الحديث فقام ابو الازهر فقال هو ذا انا فضحك يحيى اين معين من قوله وقيامه في المجلس فقر به وادناه ثم قال له كيف حدثك عبد الرزاق بهذا ولم يحدث به غيرك فقال اعلم يا ابا زكريا اني قدمت صنعاء وعبد الرزاق غائب في قرية له بعيدة فخرجت اليه وانا عليل فلما وصلت اليه سألتني عن امر خراسان فحدثته بها وكسبت عنه وانصرفت معه الى صنعاء فلما ودعته قال قد وجب علي حقل فانا احدثك بمحدث لم يسمعه مني غيرك فحدثني والله بهذا الحديث لفظا فصدقه يحيى بن معين واعتذر اليه اه

اما الذهبي في التلخيص فقد اعترف بوثاقة الرواة لهذا الحديث عامه ونص على وثاقته ابي الازهر بالخصوص وشكك مع ذلك في صحة الحديث الا انه لم يأت بشيء قادح سوي التحكم الفاضح اما تكتم عبد الرزاق فلانما هو للخوف من سلطة الظالمين كما خاف سعيد بن جبير حين سأل مالك ابن دينار فقال له من كان حامل راية رسول قال فظنر الي وقال كأنك رخي البال قال مالك ففضبت وشكوت الى اخوانه من القراء فاعتذروا بأنه يخاف من الحجاج ان يقول كان حاملها علي ابن طالب اخرج ذلك الحاكم في ص ١٣٧ من الجزء الثالث من المستدرک ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

وكذب فيك - أخرجه الحاكم في ص ١٣٥ من الجزء الثالث من المستدرک ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

٢٢ قوله رواه الشيخان : من أراد أن يمحي حياقي ويموت ميتي ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي فليتول علي بن أبي طالب فإنه لن يخرجكم من هدى ولن يدخلكم في ضلالة (١)

٢٣ قوله رواه الشيخان : أوصي من آمن بي وصدقني بولاية علي بن أبي طالب فن تولاه فقد تولاني ومن تولاني فقد تولى الله ومن أحبه فقد أحبني ومن أحبني فقد أحب الله ومن أبغضه فقد أبغضني ومن أبغضني فقد أبغض الله عز وجل (٢)

٢٤ قوله رواه الشيخان : من سره أن يمحي حياقي ويموت مماتي ويسكن جنة عدن غرسها ربي فليتول علياً من بعدي وليوال وليه وليقتد بأهل بيتي من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من طينتي ورزقوا فمي وعلي فويل للمكذبين بفضلهم من أمتي القاطعين فيهم صلاتي لأنالهم الله شفاعتي

(٢٥) قوله رواه الشيخان : من أحب أن يمحي حياقي ويموت ميتي ويدخل الجنة التي وعدني ربي وهي جنة الخلد فليتول علياً وذريته من بعده فإنهم لن يخرجوك من باب هدى ولن يدخلوك باب ضلالة (٣)

٢٦ قوله رواه الشيخان : يا عمار إذا رأيت علياً قد سلك وادياً وسلك الناس وادياً غيره فاسلك مع علي ودع الناس إنه لن يدلك على ردى ولن يخرجك من هدى (٤)

٢٧ قوله رواه الشيخان : في حديث أبي بكر: كفي وكف علي في العدل سواء (٥)

(١) أوردنا هذا الحديث في اول ص ٢١ في هذا الكتاب (٢) أوردنا هذا الحديث في ص ٢١ ايضاً فراجع ما علقناه ثمة عليه وعلى الذي قبله (٣) راجع ما علقناه على هذا الحديث وعلى الذي قبله اذ أوردناهما في المراجعة ١٠ ص ٢٠ (٤) أخرجه الديلمي عن عمار والي ايوب كما في اول ص ١٥٦ من الجزء ٦ من الكنز (٥) هذا الحديث ٥٢٩ في ص ١٥٣ من الجزء ٦ من الكنز

٢٨ قوله ﷺ : يا فاطمة أما ترخين أن الله عز وجل اطلع إلى أهل الارض
فاختار رجلين أحدهما أبوك والآخر بعلك (١)

٢٩ قوله ﷺ : أنا المنذر وعلي الهاد وبك يا علي يهدي المهتدون من بعدي (٢)

٣٠ قوله ﷺ : يا علي لا يحمل لأحد أن يجنب في المسجد غيري وغيرك (٣)
ومثله حديث الطبراني عن أم سلمة والبخاري عن سعد بن عبد الله عن رسول الله ﷺ لا يحمل لأحد
أن يجنب في هذا المسجد إلا أنا أو علي (٤)

٣١ قوله ﷺ : أنا وهذا يعني علياً حجة على أمتي يوم القيامة، أخرجه الخطيب
من حديث أنس (٥) وبماذا يكون أبو الحسن حجة كالنبي لولا أنه ولي عهده وصاحب
الأمر من بعده

٣٢ قوله ﷺ : مكتوب على باب الجنة لا إله إلا الله محمد رسول الله علي
أخو رسول الله (٦)

٣٣ قوله ﷺ : مكتوب على ساق العرش لا إله إلا الله محمد رسول الله
أيده علي ونصرته علي (٧)

٣٤ قوله ﷺ : من أراد أن ينظر إلى نوح في عزمه وإلى آدم في علمه وإلى
إبراهيم في حلمه وإلى موسى في فطنته وإلى عيسى في زهده فليستظر إلى علي بن أبي

(١) أخرجه الحاكم في ص ١٢٩ من الجزء ٣٠ من صحيحه المستدرک، ورواه كثير من أصحاب السنن وصححه

(٢) أخرجه الديلمي من حديث ابن عباس وهو الحديث ٢٦٣١ في ص ١٥٢ من الجزء ٦٠ من

الكنز (٣) راجع ما علقنا على هذا الحديث إذ أوردناه في المراجعة ٣٤ ص ١٣٤ وأمن النظر في
كل ما أوردناه ثمة من السنن (٤) أوردته ابن حجر في صواعقه فراجع الحديث ١٣ من الاربعين التي

أوردناها في الباب ٩ (٥) وهو الحديث ٢٦٣٢ في ص ١٥٧ من الجزء ٦٠ من الكنز

(٦) أخرجه الطبراني في الاوسط والخطيب في المتفق والمفروق كما في أول ص ١٥٩ من جزء ٦ من

كنز العمال وقد أوردناه في المراجعة ٣٤ ص ١٣١ وعلقنا عليه ما يفيد الباحث المتنبع (٧) أخرجه
الطبراني في الكبير وابن عساكر عن أبي الجراء مرفوعاً كما في ص ١٥٨ من الجزء ٦ من الكنز

طالب، أخرجه البيهقي في صحيحه والإمام أحمد بن حنبل في مسنده (١)

٣٥ قوله ﷺ : يا علي إن فيك من عيسى مثلاً أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه

وأحبه النصارى حتى أنزلوه بالمنزلة التي ليس بها الحديث (٢)

٣٦ قوله ﷺ : سبق ثلاثة السابق إلى موسى يوشع بن نون والسابق إلى

عيسى صاحب ياسين والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب (٣)

٣٧ قوله ﷺ : الصديقون ثلاثة حبيب التجار مؤمن آل ياسين قال يا قوم

اتبعوا المرسلين وحزقيل مؤمن آل فرعون قال اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وعلي

ابن أبي طالب وهو أفضلهم (٤)

٣٨ قوله ﷺ : لعلي : إن الأمة ستغدر بك بعدي وأنت تعيش على ملتي وتقتل

على سنتي من أحبك أحبني ومن أبغضك أبغضني وإن هذه مستغضب من هذا يعني لحية

من رأسه^(٥) - وعن علي أنه قال إن ما عهد إلي النبي أن الأمة ستغدر بي بعده (٦) -

(١) وقد نقله عنها ابن أبي الحديد في الخبر الرابع من الاخبار التي أوردها في ص ٤٤٩ من

المجلد الثاني من شرح النهج = وأورده الإمام الرازي في معنى آية المباهلة من تفسيره الكبير ص ٢٨٨

من الجزء الثاني وقد أرسل ارسال المسلمات كون هذا الحديث موافقاً عند الموافق والمخالف -

وأخرج هذا الحديث ابن بطه من حديث ابن عباس كما في صفحة ٣٤ من كتاب فتح الملك العلي

بصححة حديث باب مدينة العلم علي للإمام أحمد بن محمد بن الصديق الحسني المغربي تزيل القاهرة

فراجم - ومن اعترف بأن عليها الجامع لأسرار الأنبياء اجمعين شيخ العرفاء محيي الدين بن العربي

فما نقله عنه العارف الشيرازي في البحث ٣٢ من كتابه اليواقيت والجواهر ص ١٧٢ (٢) أخرجه

الحاكم في ص ١٢٢ من الجزء ٣ من المستدرک (٣) أخرجه الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس

= وأخرجه الديلمي عن عائشة وهو من السنن المستفيضة (٤) أخرجه أبو نعيم وابن عساکر عن

أبي ليلى مرفوعاً، وأخرجه ابن التجار عن ابن عباس مرفوعاً فراجع الحديث ٣٠ والحديث ٣١ من

الأربعين حديثاً التي أوردها ابن حجر في الفصل الثاني من الباب ٩ من صواعقه آخر ص ٧٤ والتي بعدها

(٥) أخرجه الحاكم ص ١٤٧ من الجزء ٣ من المستدرک وصححه، وأورده الذهبي في تلخيصه

معترفاً بصحته (٦) هذا الحديث والذي بعده اعني حديث ابن عباس أخرجه الحاكم في ص ١٤٠

وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لعلي أما إنك ستلقى بعدي جهدا قال في سلامة من ديني قال في سلامة من دينك

٣٩ قوله ﷺ : إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله فاستشرف لها القوم وفيهم أبو بكر وعمر قال أبو بكر أنا هو قال لا قال عمر أنا هو قال لا ولكن خاصف النعل يعني علياً قال أبو سعيد الخدري فأتيناه فبشرناه فلم يرفع به رأسه كأنه قد كان سمعه من رسول الله ﷺ (١) - ونحوه حديث أبي ابوب الانصاري في خلافة عمر إذ قال (٢) امر رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب بقتال الناكثين والفاطسين والمارقين - وحديث عمار بن ياسر إذ قال (٣) قال رسول الله ﷺ يا علي ستقاتلك الفئة الباغية وأنت على الحق فمن لم ينصرك يومئذ فليس مني - وحديث أبي ذر إذ قال (٤) قال رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده إن فيكم لرجلاً يقاتل الناس من بعدي على تأويل القرآن كما قاتلت المشركين على تنزيله = وحديث محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده أبي رافع قال قال رسول الله ﷺ يا أبا رافع سيكون بعدي قوم يقاتلون علياً حق على الله جهادهم فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه فمن لم يستطع بلسانه فبقلمه الحديث (٥) = وحديث الأخصر

من الجزء ٣ من المستدرک وأوردما الذهبي في التلخيص وصرح كلامهما بصحتها على شرط الشيخين (١) أخرجه الحاكم في آخر ص ١٢٢ من الجزء ٣ من المستدرک وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، واعترف الذهبي بصحته على شرط الشيخين وذلك حيث أورده في التلخيص . وأخرجه الإمام أحمد من حديث أبي سعيد في ص ٨٢ وفي صفحة ٣٣ من الجزء ٣٠ من مسنده = وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان وسعيد بن منصور في سننه وأبو نعيم في حليته وأبو يعلى في السنن وهو الحديث ٢٥٨٥ في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز (٢) فيما أخرج عنه الحاكم من طريقين في ص ١٣٩ والتي بعدها من الجزء ٣ من المستدرک (٣) فيما أخرجه ابن عساكر وهو الحديث ٢٥٨٨ في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز (٤) فيما أخرجه الديلمي كما في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز (٥) أخرجه الطبراني في الكبير كما في آخر ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز

الأَنْصَارِيِّ (١) قال قال رسول الله أنا أقاتل على تنزيل القرآن وعلي يقاتل على تأويله
 ٤٠ قوله ﷺ : يا علي أخصمك بالنبوة فلا نبوة بعدي وتخصم الناس بسبع
 أنت أولهم إيماناً بالله وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأقسمهم بالسوية وأعدلهم في
 الرعية وأبصرهم في القضية وأعظمهم عند الله مزية «٢» = وعن أبي سعيد الخدري قال
 قال رسول الله ﷺ : يا علي لك سبع خصال لا يحاجك فيها أحد، أنت أول المؤمنين
 بالله، وأوفاهم بعهد الله، وأقومهم بأمر الله، وأرأفهم بالرعية، وأعلمهم بالقضية، وأعظمهم
 مزية ١ - إلى ما لا يسع المقام استقصاء من امثال هذه السنن المتضاربة المتناصرة
 باجتماعها كلها على الدلالة على معنى واحد وهو أن علياً ثاني رسول الله ﷺ
 في هذه الامة، وأن له عليها من الزعامة بعد النبي ما كان له ﷺ ، فهي من السنن
 المتواترة في معناها، وإن لم يتواتر لفظها، وناهيك بهذا حجة بالغة والسلام

س

المراجعة: ٤٩ رقم ١١ المحرم سنة ١٣٣٠

١ - الاعتراف بفضائل علي - ٢ - فضائله لا تستلزم العهد بالخلافة اليه

١ قال الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل : ما جاء لأحد من اصحاب رسول
 الله من الفضائل ما جاء لعلي بن أبي طالب (٣) وقال ابن عباس : ما نزل في أحد من

(١) هو ابن أبي الاخير ذكره ابن السكن وروى عنه هذا الحديث من طريق الحارث بن
 حصيرة عن جابر الجعفي عن الامام الباقر عن أبيه الامام زين العابدين عن الاخير عن النبي .
 وقال ابن السكن هو غير مشهور في الصحابة وفي اسناد حديثه نظر نقل ذلك كله السقلافي في ترجمة
 الاخير من الاصابة واخرج الدارقطني هذا الحديث في الافراد وقال تفرد به جابر الجعفي وهو
 رافضي (٢) اخرجه ابو نعيم من حديث معاذ واخرج الحديث الذي بعده اعني حديث أبي سعيد
 في حلية الاولياء ومما موجودان في ص ١٥٦ من الجزء ٦ من الكنز (٣) اخرجه الحاكم في ص ١٠٧
 من صحيحه المستدرک . ولم يتمعه الذهبي في التلخيص

كتاب الله ما نزل في علي (١) وقال مرة أخرى (٢) : نزل في علي ثلاث مئة آية من كتاب الله عز وجل ، وقال مرة ثالثة «٣» : ما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا إلا وعلي أميرها وشريفها ، ولقد عاتب الله أصحاب محمد ﷺ في غير مكان من كتابه العزيز وما ذكر علياً إلا بخير اه - وقال عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة : كان لعلي ما شئت من ضرر قاطع في العلم ، وكان له القدر في الإسلام والصهر من رسول الله ﷺ والفقهاء في السنة ، والنجدة في الحرب والجود في المال «٤» وسئل الإمام أحمد بن حنبل عن علي ومعاوية فقال «٥» : إن علياً كان كثير الأعداء ففتش أعداؤه عن شيء يعيبونه به فلم يجدوه فجاءوا إلى رجل قد حاربه وقتله فأطروه كيدا منهم له اه - وقال القاضي إسماعيل والنسائي وأبو علي النيسابوري وغيرهم «٦» : لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الحسان ما جاء في علي

٢ وهذا مما لا كلام فيه ، وإنما الكلام في عهد الرسول إليه بالخلافة عنه وهذه السنن ليست من النصوص الجلية في ذلك ، وإنما هي من خصائص الإمام = وفضائله لا تسعها الأرقام ، ونحن نؤمن بأنه كرم الله وجهه أهل لها ولما فوقها ، ولقد فادكم منها أضعاف أضعاف ما ذكرتموه ، وقد لا تخلو من ترشيحه للإمامة لكن ترشيحه لها غير العهد بها إليه كما تعلمون والسلام

س

(١) أخرجه ابن عساكر وغير واحد من أصحاب السنن (٢) من حديث أخرجه ابن عساكر أيضاً (٣) من حديث أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم وغير واحد من أصحاب السنن وقته ابن حجر وقل الأحدث الثلاثة التي قبله في الفصل ٣ من الباب ٩ صفحة ٧٦ من صواعقه (٤) قتله عن ابن عجلش أهل الأخبار وأصحاب السنن ونزاه موجوداً فيها تقدمت الإشارة إليه من الصواعق (٥) فيها أخرجه السلفي في الطيوريات وقته ابن حجر فيما تقدمت الإشارة إليه من الصواعق (٦) كاهو مستفيض عنهم وقد قلته ابن حجر في أول الفصل الثاني من الباب التاسع ص ٧٢ من صواعقه

المراجعة ٥٠ رقم ١٣ المحرم سنة ١٣٣٠

وجه الاستدلال (بخصائصة) على إمامته :

إن من كان مثلكم (ثاقب الروية، بعيد المرمى، خيرا بموارد الكلام ومصادره، بصيرا بهراميه ومغازيه، مستبصرا برسول الله ﷺ وحكمته البالغة، ونبوته الخاتمة، مقدرآ قدره في أفعاله وأقواله، وأنه لا ينطق عن الهوى) لا تقوته مقاصد تلك السنن ولا تخفى عليه لوازمها عرفا وعقلا، وما كان ليخفى عليك «وأنت من أثبات العربية وأسنادها^(١)» أن تلك السنن قد اعطت عليا من المنازل المتعالية ما لا يجوز على الله تعالى وأنبيائه اعطاؤها إلا للخلقائهم وأمنائهم على الدين وأهله، فإذا لم تكن دالة على الخلافة بالمطابقة فهي كاشفة عنها البتة، ودالة عليها لا محالة بالدلالة الالتزامية، واللزوم فيها بين بالمعنى الأخص، وحاشا سيد الأنبياء أن يعطي تلك المنازل الرفيعة، إلا لوصيه من بعده، ووليه في عهده = على أن من سبر غور سائر السنن المختصة بعلي، وعجم عودها بروية وانصاف، وجدها بأسرها (إلا قليلا منها) ترمي إلى إمامته، وتدل عليها إما بدلالة المطابقة كالنصوص السابقة «٢» وكعهد الغير، وإما بدلالة الالتزام كالسنن التي أسلفناها (في المراجعة ٤٨) وكقوله ﷺ : علي مع القرآن والقرآن مع علي لن يفترقا حتى يردا علي الحوض «٣» وقوله ﷺ : علي مني بمنزلة راسي من

-
- (١) إثبات بفتح الهززة جمع ثبت بفتح تين، واستناد جمع سند بفتح سين أيضا والثبت والسند هو الحجية
(٢) المذكورة في المراجعة ٢٠ والمراجعة ٢٦ والمراجعة ٣٦ والمراجعة ٤٠ (٣) أخرجه الحاكم في صفحة ١٢٤ من الجزء ٣٠ من المستدرک والذهبي في تلك الصفحة من تلخيصه مصرحين بصحته وهو من الأحاديث المستفيضة ومننا يجعل كون علي مع القرآن والقرآن مع علي بعد صحاح الثقلين [الكتاب والعترة] قف على ما أوردها منها في [المراجعة ٨] وأعرف حق إمام العترة وسيدنا لا بدافع ولا تنازع

بدني «١» وقوله عليه السلام في حديث عبد الرحمن بن عوف «٢»: والذي نفسي بيده لتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة أو لأبعثن اليكم رجلا مني أو كنفي الحديث وآخره فأخذ بيد علي فقال: هو هذا = إلى ما لا يحصى من أمثال هذه السنن ، وهذه فائدة جلية ألفت إليها كل غواص على الحقائق ، كشاف عن الغوامض ، موغل في البحث بنفسه لنفسه لا يتبع إلا ما يفهمه من لوازم تلك السنن المقدسة ، بقطع النظر عن العاطفة = والسلام

ش

المراجعة ٥١ رقم ١٤ المحرم سنة ١٣٣٠

معارضة الادلة بمثلها

ربما عارضكم خصومكم بالسنن الواردة في فضائل الخلفاء الثلاثة الراشدين وبما جاء منها في فضائل أهل السوابق من المهاجرين والانصار فما تقولون

س

المراجعة ٥٢ رقم ١٥ المحرم سنة ١٣٣٠

دفع دعوى المعارضة

نحن نؤمن بفضائل أهل السوابق من المهاجرين والانصار كلفرضي الله عنهم ورضوا عنه، وفضائلهم لا تحصى ولا تستقصى، وحسبهم ما جاء في ذلك من آيات الكتاب وصحاح السنة ، وقد تدبرناه إذ نتبعناه فما وجدناه « كما يعلم الله عز وجل » معارضا لنصوص علي

(١) أخرجه الخطيب من حديث البراء . والدبلي من حديث ابن عباس ونقله ابن حجر في صفحة ٧٥ من صواعقه فراجع الحديث ٣٥ من الاربعين حديثا التي أوردها في الفصل الثاني من الباب ٩. من صواعقه (٢) وهو الحديث ٦١٣٣ ص ٤٠٥ من الجزء ٦ من كنز العمال - وحسبك حجة على أن عليا كنفس رسول الله آية المباهلة على ما فصله الرازي في معناها من تفسيره الكبير [مفاتيح النيب] ص ٤٨٨ من جزئه الثاني، ولا يغوتك ما ذكرناه في مباحث الآبنة من كلمتنا القراء

ولا صالحا لمعارضة شيء من سائر خصائصه - نعم ينفرد خصومنا برواية أحاديث في الفضائل لم تثبت عندنا فعارضتهم إيانا بها مصادرة لا تنتظر من غير متكبر متحكم إذ لا يسعنا اعتبارها بوجه من الوجوه معها كانت معتبرة عند الخصم ، ألا ترى أنا لا نعارض خصومنا بما انفردنا بروايته ولا نحتج عليهم إلا بما جاء من طريقهم كحديث القدير ونحوه = على أنا نبعثنا ما انفرد به القوم من أحاديث الفضائل فما وجدنا فيه شيئا من المعارضة ولا فيه أي دلالة على الخلافة ، ولذلك لم يستند (إليه في خلافة الخلفاء الثلاثة) أحد = والسلام

س

المراجعة ٥٣ رقم ١٦ المحرم سنة ١٣٣٠

التاسع حديث القدير

تكرر منك ذكر القدير ، فأتى حديثه من طريق أهل السنة نتدبره = والسلام

س

المراجعة ٥٤ رقم ١٨ المحرم سنة ١٣٣٠

شذرة من شذور القدير

أخرج الطبراني وغيره بسند مجمع على صحته (١) عن زيد بن أرقم قال خطب رسول الله ﷺ بندير خم تحت شجرات فقال: أيها الناس يوشك أن أدعى فأجيب (٢)

(١) صرح بصحته غير واحد من الأعلام حتى اعترف بذلك ابن حجر إذ أورده قللا عن الطبراني وغيره في أثناء الشبهة الحادية عشر من الشبه التي ذكرها في الفصل الخامس من الباب الأول من الصواعق ص ٢٥

(٢) وإنما نرى اليهم أولا قسه الزكية تنبيها إلى أن الوقت قد استوجب تبليغ عهده وانقضى الأذان بصين الخليفة من بعده وأنه لا يسعه تأخير ذلك مخافة أن يدعى فيجب قبل إحكام هذه المهمة التي لا بد له من إحكامها ولا غنى لأمته عن اتقانها

وإني مسؤول (١) وإنيكم مسؤولون (٢) فإذا أنتم قائلون قالوا نشهد أنك قد بلغت وجاهدت ونصحت فجزاك الله خيراً فقال: أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن جنته حق وأن ناره حق وأن الموت حق وأن البعث حق بعد الموت وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قالوا بلى نشهد بذلك «٣» قال: اللهم اشهد ثم قال: يا أيها الناس إني الله مولاي وأنا مولى المؤمنين وأنا أولى بهم من أنفسهم «٤» فمن كنت مولاه فهذا مولاه يعني علياً اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ثم قال: يا أيها الناس إني فرطكم وإنكم واردون على الخوض حوض اعرض عما بين بصرى إلى صنعاء فيه عدد النجوم قسحان من فضه، وإني سائلكم حين تردون علي عن الثقلين كيف تحلفوني فيها، الثقل الأكبر كتاب الله عز وجل، سبب طرفه بيد الله تعالى وطرفه بأيديكم فاستمسكوا به لا تفلتوا ولا تبدلوا، وعترتي أهل

(١) لما كان عهده إلى أخيه ثقل على أهل التنافس والحسد والشحناء والتفاق أراد عليه السلام [قبل أن يتأدي بذلك] أن يتقدم في الاعتذار إليهم تأليفاً لقلوبهم وإشفاقاً من مرة أقوالهم وأفعالهم فقال: وإني مسؤول ليعلموا أنه مأمور بذلك ومسؤول عنه فلا سبيل له إلى تركه .. وقد أخرج الإمام الواحدي في كتابه أسباب النزول بالامتناد إلى أبيه سعيد الخدري قال: نزلت هذه الآية يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك يوم غدير خم في علي بن أبي طالب (٢) لله أشار بقوله عليه السلام وإنكم مسؤولون إلى ما أخرجه الديلمي وغيره [كما في الصواعق وغيرها] عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وآله قال وقوم إنهم مسؤولون عن ولاية علي وقال الإمام الواحدي: إنهم مسؤولون عن ولاية علي وأهل البيت فيكون الفرض من قوله: وإنكم مسؤولون تهديد لأهل الخلاف لمولاه ووصيه (٣) تدوير هذه الخطبة من تدويرها وأعطى التأمل فيها حقه فلم أنها ترمي إلى أن ولاية علي من أصول الدين كما عليه الإمامية حيث سألهم أولاً فقال ليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله إلى أن قال ولست الساعة آتية لا ريب فيها ولأن الله يبعث من في القبور ثم عقب بذلك بذكر الولاية ليعلم أنها على حد تلك الأمور التي سألهم عنها فأقروا بها وهذا ظاهر لكل من عرف أساليب الكلام ومتنازه من أدنى الأفهام (٤) قوله وأنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم والمراد من الأولى إنما هو الأولى فيكون المعنى أن الله أولى بي من همي وأنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ومن كنت أولى به من نفسه فلي أولى به من نفسه

يأتي فإنه قد نبأني الطيف الحبيب أنها لن ينقضيا حتى يردا علي الحوض «١» ١١
وأخرج الحاكم في مناقب علي من مستدركه «٢» عن زيد بن أرقم من طريقين
ضعفهما علي شرط الشيخين قال لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزل
غدير خم أمر بدوحات قمم فقال: كأني دعيت فأجبت وإني قد تركت فيكم الثقلين
أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله تعالى وعترتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما فإنها
لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ثم قال: إن الله عز وجل مولاي وأنا مولى كل مؤمن
ثم اخذ يد علي فقال من كنت مولاه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
وذكر الحديث بطوله ولم يتعبه الذهبي في التلخيص . وقد أخرجه الحاكم أيضا في
باب ذكر زيد بن أرقم «٣» من المستدرك مصححا بصحته . والذهبي (على تشدده)
صرح بهذا أيضا في ذلك الباب من تلخيصه فراجع

وأخرج الإمام أحمد من حديث زيد بن أرقم «٤» قال: نزلنا مع رسول الله
ﷺ بوادي يقال له وادي خم فأمر بالصلاة فصلاها بهجير قال فخطبنا، وظلل
لرسول الله ﷺ ثوب على عجرة سمره من الشمس فقال: ألسنم تعلمون أولستم
تشهدون أي أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ١١

وأخرج النسائي عن زيد بن أرقم «٥» قال: لما دفع النبي من حجة الوداع ونزل
غدير خم أمر بدوحات قمم ثم قال كأني دعيت فأجبت وإني تارك فيكم الثقلين
أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيها

(١) هذا لفظ الحديث عند الطبراني وابن جرير والحكيم الترمذي عن زيد بن أرقم وقد نقله ابن حجر
عن الطبراني وغيره باللفظ الذي سمعته وأرسل صحته ارسال المسلمات فراجع ص ٢٥ من الصواعق
(٢) ص ١٠٩ من جزئه الثالث (٣) ص ٥٣٣ من جزئه الثالث (٤) في صفحة ٣٧٢ من الجزء
الرابع من مسنده (٥) ص ٢١ من الخصائص الطولية عند ذكر قول النبي من كنت وليه فهذا وليه

فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ، ثم قال : إن الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن
ثم إنه أخذ بيد علي فقال من كنت وليه فهذا وليه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
قال أبو الطفيل قتلت لزيد سمعته من رسول الله ﷺ «١» فقال وإنه ما كان سيفي
الدوحات أحد إلا رآه بعينه وسمعه بأذنيه . وهذا الحديث أخرجه مسلم في باب فضائل
علي من صحيحه «٢» من عدة طرق عن زيد بن أرقم لكنه اختصره بقره (و كذلك يفعلون)
وأخرج الإمام أحمد من حديث البراء بن عازب «٣» من طريقين قال كنا مع
رسول الله ﷺ فنزلنا بغدير خم فنودي فينا الصلاة جامعة ، وكسح لرسول الله ﷺ
تحت شجرتين فصلى الظهر وأخذ بيد علي فقال : أستم تعلمون أي أولى بالمؤمنين من
انفسهم قالوا بلى قال أستم تعلمون أي أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال فأخذ
يد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال فلقبه
عمر بعد ذلك فقال له : هنيئا يا ابن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة
وأخرج النسائي عن عائشة بنت سعد (٤) قالت سمعت أبي يقول سمعت رسول

(١) سؤال أبي الطفيل ظاهر في تمجيد من هذه الأمة إذ صرفت هذا الأمر عن علي مع ما ترويه
عن نبيها في حق يوم الغدير وكأنه شك في صحة ما ترويه في ذلك فقال لزيد حين سمع روايته
منه أسمعته من رسول الله ﷺ كالمستغرب المتعجب الحائر المرتاب فأجابه زيد بأنه لم يكن في
الدوحات أحد على كثرة من كان يومئذ من الخلق هناك الا من رآه بعينه وسمعه بأذنيه فعمل
أبو الطفيل حيثئذ أن الأمر كما قال الكعبية عليه الرحمة

ويوم الدوح دوح غدِير خم	أبأن له الخلافة لو أطيعا
ولكن الرجال تابعوها	فلم أر مثلاً خطراً ميماً
ولم أر مثل ذاك اليوم يوماً	ولم أر مثله حقاً اضيماً

(٢) ص ٣٢٥ من جزئه الثاني

(٣) في ص ٢٨١ من الجزء الرابع من مسنده (٤) في ص ٤ من خلاصه الطولية في
باب ذكر منزلة علي من الله عز وجل وفي ص ٢٥ في باب التريغيب في موالاته والتريغيب من مواداته

الله ﷻ يوم الجمعة فأخذ بيد علي ومخطب فحسد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس
إني وليكم قللوا صدقت يا رسول الله ثم رفع يد علي فقال هذا وليي ويؤدي عني
دينني وأمانوالي من والآله ومعادي من عاداه

وعن سعد أيضا (١) قال كنا مع رسول الله فلما بلغ غدير خم وقف للناس ثم ردت
من تبعه ولحق من تخلف فلما اجتمع الناس إليه قال : أيها الناس من وليكم قالوا الله
ورسوله ثم أخذ بيد علي فأقامه ثم قال : من كان الله ورسوله وليه فهذا وليه اللهم وال من
والاه وعاد من عاداه = والسنن في هذا كثيرة لا تحيط ولا تضبط وهي نصوص صريحة
بأنه ولي عهد ، وصاحب الأمر من بعده كما قال الفضل بن العباس بن أبي طالب (٢) :

و كان ولي العهد بعد محمد علي وفي كل المواطن صاحبه

س

المراجعة

٥٥ رقم ١٩ المحرم سنة ١٣٣٠

ما الوجه في الاحتجاج به مع عدم تواتره

الشيعة متفقون على اعتبار التواتر فيما يحتجون به على الإمامة لأنها عندهم من أصول
الدين ، فما الوجه في احتجاجكم بحديث القديم مع عدم تواتره عند أهل السنة وإن
كان ثابتاً من طرقهم الصحيحة

س



(١) فيما أخرجه النسائي صفحة ٢٥ من خصائصه (٢) من آيات له أجاب فيها الوليد بن عتبة
ابن العباس في خطه ذكره محمد محمود الرافعي في مقالة شرح الماشحيات صفحة ٨

المراجعة ٥٦ رقم ٢٢ المحرم سنة ١٣٣٠

- ١- النواميس الطبيعية تقضي بتواتر نص الغدير - ٢- عناية
الله عز وجل به - ٣- عناية رسول الله ﷺ - ٤- عناية
امير المؤمنين - ٥- عناية الحسين - ٦- عناية الأئمة التسعة
- ٧- عناية الشيعة - ٨- تواتره من طريق الجمهور

حسبك من وجوه الاحتجاج هنا ما قلناه لك آنفاً (في المراجعة ٢٤)

١ على أن تواتر حديث الغدير مما تقضي به النواميس التي فطر الله الطبيعة عليها ، شأن كل واقعة تاريخية عظيمة يقوم بها عظيم الأمة فيوقعها بمنظر وبسمع من الألوف المجتمعة من أمته من أما كن شتى ليحملوا نبأها عنه إلى من وراءهم من الناس ولا سيما إذا كانت من بعده محل العناية من أسرته وأوليائهم في كل خلف حتى بلغوا بنشرها وإذا عمتها كل مبلغ ، فهل يمكن أن يكون نبؤها (والحال هذه) من اخبار الآحاد كلا بل لا بد أن ينشر انتشار الصبح فينظم حاشيتي البر والبحر (ولن نجد لسنة الله تحويلاً)

٢ إن حديث الغدير كان محل العناية من الله عز وجل إذ أوحاه تبارك وتعالى إلى نبيه ﷺ وأنزل فيه قرآناً يرتله المسلمون أثناء الليل واطراف النهار ، يتلوونه في خلواتهم وجلواتهم ، وفي أورداهم وصلواتهم وعلى اعواد منابرهم وعوالي منائرهم (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) فلما بلغ الرسالة يومئذ بنصه على علي بالإمامة وعهد إليه بالخلافة ،

(١) لا كلام عندنا في نزولها بولاية علي يوم غدير خم واخبارنا في ذلك متواترة عن أئمة الشريعة الطاهرة - وحسبك ما جاء في ذلك من طريق غيرهم ما أخرجه الإمام الواحدي في تفسير الآية من سورة المائدة ص ١٥٠ من كتابه (اسباب النزول) من طريقين معتبرين عن عطية عن ابي سعيد الخدري . قال نزلت هذه الآية (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) يوم غدير خم في علي بن ابي طالب قت وهو الذي أخرجه الحافظ ابو نعيم في تفسيره من كتابه (نزول القرآن)

أنزل الله عز وجل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) (١) بخ بخ (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) إن من نظر إلى هذه الآيات يجمع لهذه العنايات

٣ وإذا كانت العناية من الله عز وجل على هذا الشكل ، فلا غرو أن يكون من عناية رسول الله ﷺ ما كان فإنه لما دنى أجله ونعت إليه نفسه أجمع (بأمر الله تعالى) على أن ينادي بولاية علي في الحج الأكبر على رؤوس الأشهاد ، ولم يكتف بنص الدار يوم الانذار بمكة ولا بغيره من النصوص المتوالية ، وقد سمعت بعضها ، فأذن في الناس قبل الموسم أنه حاج في هذا العام حجة الوداع فوافاه الناس من كل فج عميق ، وخرج من المدينة بنحو مئة ألف أو يزيدون (٢) فلما كان يوم الموقف عرفات نادى في الناس : علي مني وأنا من علي ولا يؤذي عني إلا أنا أو علي (٣)

بسندين ﴿أحدهما﴾ عن أبي سعيد ﴿والآخر﴾ عن أبي رافع ، ورواه الإمام إبراهيم بن محمد الحموي الشافعي في كتابه (الفرائد) بطرق متعددة عن أبي هريرة وأخرجه الإمام أبو إسحاق الثعلبي في معنى الآية من تفسيره الكبير بسندين معتبرين ، وما يشهد له أن الصلاة كانت قبل نزولها قائمة والزكاة مفروضة والصوم كان مشروعاً والبيت محبوباً والحلال بيتاً والحرام بيتاً والشريعة مستقرة وأحكامها مستقرة فاي شيء غير ولاية العهد يستوجب من الله هذا التأكيد ويقتضي الحض على بلاغه بما يشبه الوعيد وإي أمر غير الخلافة يحشئ النبي الفتنة بتبليغه ويحتاج إلى الصلوة من أذى الناس بأدائه

(١) صحاحنا في نزول هذه الآية بما قلناه متواترة من طريق العقدة الطاهرة فلا ريب فيه وإن روى البخاري أنها نزلت يوم عرفة (وأهل البيت ادري)

(٢) قال السيد أحمد : حلال في باب حجة الوداع من كتابه (السيرة النبوية) : وخرج معه ﷺ (من مكة) ستمائة ألف ويقال مئة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ويقال أكثر من ذلك (قال) وهذه عدة من خرج معه وأما الذين حجوا معه فأكثر من ذلك إلى آخر كلامه . ومنه يعلم أن الذين قتلوا معه كانوا أكثر من مئة ألف وكلهم شهدوا حديث الغدير

(٣) أوردنا هذا الحديث في المراجعة ٤٨ فراجع ص ١٥٣ تجده الحديث ١٥ ولنا هناك في أصل الكتاب وفي التعليقة عليه كلام يجدر بالباحثين أن يعقروا عليه

ولما قفل بن معه من تلك الألوف وبلغوا وادي خم وهبط عليه الروح الأمين بآية التبليغ عن رب العالمين ، خطب عليه السلام هناك رحله حتى لحقه من تأخر عنه من الناس ورجع اليه من تقدمه منهم ، فلما اجتمعوا صلى بهم الفريضة ثم خطبهم عن الله عز وجل فصدع بالنص في ولاية علي ، وقد سمعت شذرة من شذوره ، وما لم تسمعه أصح وأصرح على أن فيها سمعته كفاية ، وقد حمّله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل من كان معه يومئذ من تلك الجماهير وكانت تربو على مئة الف نسمة من بلاد شتى ، فسنة الله عز وجل التي لا تبدل لها في خلقه تقتضي تواتره معها كانت هناك موانع تمنع من نقله ، على أن لأئمة أهل البيت طرقاً تمثل الحكمة في به وإشاعته

٤ وحسبك منها ما قام به أمير المؤمنين أيام خلافته إذ جمع الناس في الرجة فقال :
 أنشد الله كل امرء مسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يوم غدیر خم ما قال إلا قام
 فشهد بما سمع ، ولا يقيم إلا من رآه بعينه وسمعه بأذنيه ، فقام ثلاثون صحابياً فيهم
 اثنا عشر بدرياً فشهدوا أنه أخذه بيده فقال للناس : أنعلمون أنني أولى بالمؤمنين من
 أنفسهم قالوا نعم ، قال صلى الله عليه وآله وسلم : من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم وال من والاه ،
 وعاد من عاداه الحديث . وأنت تعلم أن تواطؤ الثلاثين صحابياً على الكذب مما يمنعه
 العقل فحصول التواتر بمجرد شهادتهم إذن قطعي لا ريب فيه ، وقد حمل هذا الحديث
 عنهم كل من كان في الرجة من تلك الجموع فبشوه بعد تفرقهم في البلاد فطار كل
 مطير - ولا يخفى أن يوم الرجة إنما كان في خلافة أمير المؤمنين وقد بويع سنة
 خمس وثلاثين ، ويوم الغدير إنما كان في حجة الوداع سنة عشرين في اليومين (في
 أقل الصور) خمس وعشرون سنة كان في خلالها طاعون عمواس وحروب الفتوحات
 والغزوات على عهد الخلفاء الثلاثة ، وهذه المدة (وهي ربع قرن) بمجرد طولها وبحروبها
 وغاراتها ، وبطاعون عمواسها الجارف قد أفنت جُل من شهد يوم الغدير من شيوخ

الصحابة وكهولهم ومن فتيانهم المتسرعين (في الجهاد) إلى لقاء الله عز وجل وورسوله ﷺ حتى لم يبق منهم حياً بالنسبة إلى من مات إلا قليل - والأحياء منهم كانوا منتشرين في الارض ، إذ لم يشهد منهم الرحبة إلا من كان مع امير المؤمنين في العراق من الرجال دون النساء ، ومع هذا كله فقد قام ثلاثون صحابياً فيهم اثنا عشر بدرياً فشهدوا بحديث الغدير سماعاً من رسول الله ﷺ ، ورب قوم أقدمهم البغض عن القيام بواجب الشهادة كأُس (١) بن مالك وغيره فأصابتهم دعوة امير المؤمنين عليه السلام - ولو تسنى له أن يجمع كل من كان حياً يومئذ من الصحابة رجالاً ونساء ، ثم يناشدهم مناشدة الرحبة لشهد له اضعاف اضعاف الثلاثين ، فما ظنك لو تسنى له المناشدة في الحجاز قبل ان يمضي على عهد الغدير ما مضى من الزمن ، فتدير هذه الحقيقة الراهنة تجدها اقوى دليل على تواتر حديث الغدير ، وحسبك ما جاء في يوم الرحبة من السنن ما اخرج به الامام احمد من حديث زيد بن ارقم في ص ٣٧٠ من الجزء الرابع من مسنده عن ابي الطفيل ، قال جمع علي الناس في الرحبة ثم قال لهم انشد الله كل امرء مسلم سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما سمع لما قام ، فقام ثلاثون من الناس (قال) وقال ابو نعيم فقام ناس كثير فشهدوا حين اخذه يده فقال للناس اتعلمون أي أولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا نعم يا رسول الله ، قال من كنت مولاه فهذا مولاه ، اللهم وال من والاه واوله واعداءه ، قال ابو الطفيل فخرجتو كأن

(١) حيث قال له علي عليه السلام مالك لا تقوم مع اصحاب رسول الله فتشهد بما سمعته يومئذ منه فقال يا امير المؤمنين كبرت سني ونسيت فقال علي إن كنت كاذباً فضررك الله بيضاء لا توارى بها العامة فما قام حتى ابيض وجهه برصاً فكان بعد ذلك يقول اصابني دعوة اليد الصالح اه قلت : هذه منقبة مشهورة ذكرها الامام ابن تقيية الدينوري حيث ذكر أنساً في اهل العاهات من كتابه (المعارف) آخر ص ١٩٤ ويشهد لها ما اخرج به الامام احمد بن حنبل في آخر ص ١١٩ من الجزء الاول من مسنده حيث قال فقاموا الا ثلاثة لم يقوموا فاصابتهم دعوته

في نفسي شيئاً (أي من عدم عمل جمهور الأمة بهذا الحديث) فلقيت زيد بن ارقم فقلت له إني سمعت علياً يقول كذا وكذا قال زيد فما تنكير قد سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك له اهـ قلت: فإذا ضمنت شهادة زيد هذه وكلام علي يومئذ في هذا الموضوع إلى شهادة الثلاثين كان مجموع الناقلين للحديث يومئذ اثنين وثلاثين صحابياً ، واخرج الإمام أحمد من حديث علي ص ١١٩ من الجزء الأول من مسنده عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال شهدت علياً في الرحبة ينشد الناس فيقول: انشد الله من سمع رسول الله يقول يوم غدير خم من كنت مولاه فعلي مولاه لما قام فشهد ، ولا يقيم إلا من قد رآه قال عبد الرحمن: فقام اثنا عشر بدرية كأني انظر إلى أحدهم فقالوا نشهد أنا سمعنا رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم: ألسن أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وأزواجي أمهاتهم قتلنا على يار رسول الله قال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه اهـ - ومن طريق آخر أخرجه الإمام أحمد في آخر الصفحة المذكورة قال اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله قال فقاموا إلا ثلاثة لم يقوموا فدعاه عليهم علي فأصابهم دعوته اهـ - وانت إذا ضمنت علياً وزيد بن ارقم إلى الاثني عشر المذكورين في الحديث كان البديريون يومئذ ١٤ رجلاً كما لا يخفى ومن تتبع السنن الواردة في مناشدة الرحبة عرف حكمة أمير المؤمنين في نشر حديث الغدير وأذاعته

٥ ولسيد الشهداء إني عبد الله الحسين عليه السلام موقف (على عهد معاوية) حصص فيه الحق كوقف أمير المؤمنين في الرحبة إذ جمع الناس (أيام الموسم بعرفات) فأشاد بذلك جده وأبيه وأمه وأخيه ، فلم يسمع سامع بمثله بليغاً حكيمياً يستعبد الأسماع ، ويملك الأبصار والأفئدة ، جمع في خطابه فأوعى ، وتبع فاستقصى ، وأدى يوم الغدير حقه ، ووفاه حسابه ، فكان لهذا الموقف العظيم أثره في اشتها حديث الغدير ولتبشيره

٦ وإن للائمة التسعة من أبنائه الميامين طرقاتاً (في نشر هذا الحديث واذا عته)
ترك الحكمة محسوسة بجميع الحواس ، كانوا يتخذون اليوم الثامن عشر من ذي الحجة
عيداً في كل عام يجلسون فيه للتهنئة والسرور ، بكل بهجة وجور ، ويتقربون فيه إلى
الله عز وجل بالصوم والصلاة ، والاجتهال (بالأدعية) إلى الله ، وبالقنون فيه بالبر
والاحسان شكراً لما انعم الله به عليهم في مثل ذلك اليوم من النص على امير المؤمنين
بالخلافة ، والعهد اليه بالإمامة ، وكانوا يصلون فيه ارحامهم ، ويوسعون على عيالهم ،
ويزورون اخوانهم ، ويحفظون جيرانهم ، ويأمرون أوليائهم بهذا كله

٧ وبهذا كان يوم ١٨ من ذي الحجة في كل عام عيداً عند الشيعة (١) في جميع
الأعصار والامصار ، يفزعون فيه إلى مساجدهم للصلاة فريضة ونافلة وتلاوة القرآن
العظيم والدعاء بالمأثور شكراً لله تعالى على اكمال الدين وإتمام النعمة بإمامة امير
المؤمنين ، ثم يتزاورون ويتواصلون فرحين مبتهجين متقربين إلى الله بالبر والاحسان
وادخال السرور على الارحام والجيران - ولهم في ذلك اليوم من كل سنة زيارة لشهد
امير المؤمنين لا يقل المجتمعون فيها عند ضراحه عن مئة الف يأتون من كل فج عميق
ليعبدوا الله بما كان يعبد في مثل ذلك اليوم أئمتهم الميامين من الصوم والصلاة والاناة
إلى الله والتقرب اليه بالمبرات والصدقات ، ولا ينفضون حتى يحمدوا بالضراح الاقدس
فيلقوا (في زيارته) خطاباً مأثوراً عن بعض أئمتهم يشتمل على الشهادة لأئمة المؤمنين
بموافقه الكريمة ، وسوابقه العظيمة ، وعنايته في تأسيس قواعد الدين ، وخدمته سيد
النبيين والمرسلين ، إلى ما له من الخصائص والفضائل التي منها عهد النبي اليه ، ونصه

(١) قال ابن الاثير في عدة حوادث سنة ٣٥٢ من كامله : وفيها في ثامن عشر ذي الحجة أمر
ممن الدولة باظهار الزينة في البلد (بنداد) وأشعلت النيران بجلس الشرطة واظهر الفرح وفتحت الاسواق
بالليل كما يفعل ليالي الاعياد ، فل ذلك فرحاً بعيد القدير يعني غدير خم ، وضربت الدبابد
والبرقات وكان يوماً مشهوداً انتهى بلفظه في ص ١٨١ من الجزء الثامن من تاريخه

يوم الغدير عليه ، هذا دأب الشيعة في كل عام ، وقد استمر خطبائهم على الإشادة في كل عصر ومصر بمحدث الغدير مسنداً ومرسلاً وجرت عادة شعرائهم على نظمه في مدائحهم قديماً (١) وحديثاً فلا سبيل إلى التشكيك في تواتره من طريق أهل البيت وشيعتهم فإن دواعيهم لحفظه بعين لفظه ، وعنايتهم بضبطه وحراسته ونشره واذاعته بلغت أقصى الغايات ، وحسبك ما تراه في مظانه من الكتب الأربعة وغيرها من مسانيد الشيعة المشتعلة على أسانيده الجلة المرفوعة ، وطرقه المنعنة المتصلة ؛ ومن ألم بها تجلّى له تواتر هذا الحديث من طرقهم القيمة

٨ بل لا ريب في تواتره من طريق أهل السنة بحكم النوايس الطبيعية كما سمعت (لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وصاحب الفتاوى الحامدية (على تسمته) يصرح بتواتر الحديث في رسالته المختصرة الموسومة بالصلوات الفاخرة في الأحاديث المتواترة ، والسيوطي وأمثاله من الحفاظ ينصون على ذلك ، ودونك محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير والتاريخ المشهورين ، واحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة ، ومحمد بن احمد بن عثمان الذهبي فإنهم تصدوا لطرقه فأفرد له كل منهم كتاباً على حدة ، وقد أخرجه ابن جرير في كتابه من خمسة وسبعين طريقاً

(١) قال الكشي بن زيد

ويوم الدوح دوح غدِير خم	أبان له الولاية أو اطِيعا الخ
وقال ابو تالم من عبقريته للرائية وهي في ديوانه	
ويوم الغدير استوضح الحق أهله	بضيء ما فيها حجاب ولا ستر
أقام رسول الله يدعهم بها	ليقرهم عرف وبنائهم نكر
يدّ بضيءه ويُدّهم أنه	ولي ومولاكم فهل لكم خبر
يروح ويغدو بالبيان لمشر	يروح بهم غمر ويغدو بهم غير
فكان له جهر باقيات حقه	وكان لهم في بزيم حقه جهر
أنم جلتم حظه حد مرهف	من البيض يومًا حظ صاحبه القبر

وأخرجه ابن عقدة في كتابه من مثق وخسة طرق (١)، والذهبي «على تشده» صحح كثيراً من طرقه (٢) وفي الباب السادس عشر من غاية المرام تسعة وثلاثون حديثاً من طريق أهل السنة في نص الغدير، على أنه لم يتغل عن الترمذي ولا عن النسائي ولا عن الطبراني ولا عن البزار ولا عن أبي بصير ولا عن كثير ممن أخرج هذا الحديث، والسيوطي نقل الحديث في احوال علي من كتابه تاريخ الخلفاء عن الترمذي ثم قال وأخرجه أحمد عن علي وإبي ايوب الانصاري وزيد بن أرقم وعمر وذو مر^(٣) (قال) وأبو بصير عن أبي هريرة والطبراني عن ابن عمر ومالك بن الحويرث وجبشي بن جنادة وجري وسعد بن أبي وقاص وإبي سعيد الخدري وأنس (قال) والبزار عن ابن عباس وعمارة وبريدة اهـ - وما يدل على شيوع هذا الحديث وأذاعته ما أخرجه الإمام أحمد في مسنده^(٤) عن رياح ابن الحرث من طريقين إليه قال جاء رهط إلى علي فقالوا السلام عليك يا مولانا قال من القوم قالوا مواليك يا أمير المؤمنين قال كيف أكون مولاكم وأنتم قوم عرب قالوا سمعنا رسول الله ﷺ يوم غدير خم يقول : من كنت مولاه فإن هذا مولاه ، قال رياح فلما مضوا تبعهم فسألت من هؤلاء قالوا نفر من الانصار فيهم ابو ايوب الانصاري اهـ - وما يدل على تواتره ما أخرجه ابو اسحاق الثعلبي في تفسير سورة المعارج من تفسيره الكبير بسندين معتبرين ان رسول الله ﷺ لما كان يوم غدير

(١) نص صاحب غايقة المرام في اواخر الباب ١٦ ص ٨٩ من كتابه المذكور أن ابن جرير أخرج حديث الغدير من خمسة وتسعين طريقاً في كتاب الفرد له سواء كتاب الولاية أو ان ابن عقدة أخرجه من مئة وخمسة طرق في كتاب الفرد له أيضاً ، ونص الامام احمد بن محمد ابن الصديق المغربي على ان كلا من الذهبي وابن عقدة افرد لهذا الحديث كتاباً خاصاً به فراجع خطبة كتابه القيم - الموسوم بفتح الملك الطي بصحة حديث باب مدينة العلم علي

(٢) نص على ذلك ابن حجر في الفصل ٥ من الباب الاول من صواعقه

(٣) اقول وأخرجه أيضاً من حديث ابن عباس ص ١٣١ من الجزء الاول من مسنده ومن حديث البراء في ص ٢٨١ من الجزء الرابع من مسنده (٤) راجع ص ٢١٩ من جزئه الخامس

خم نادى الناس فاجتمعوا فأخذ يد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه فشاخ ذلك
 قطار في البلاد وبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري ، فأتى رسول الله ﷺ على
 ناقة له فأنابها ونزل عنها وقال يا محمد أمرتنا أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله
 قبلنا منك وأمرتنا أن نصلي خمسا قبلنا منك وأمرتنا بالزكاة قبلنا وأمرتنا أن
 نصوم رمضان قبلنا وأمرتنا بالحج قبلنا ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك
 تفضله علينا فقلت من كنت مولاه فعلي مولاه ، فهذا شيء منك أم من الله فقال ﷺ
 فوالله الذي لا إله إلا هو إن هذا من الله عز وجل فولى الحارث يريد راحلته وهو
 يقول اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم
 فما وصل إلى راحلته حتى رماه الله سبحانه بحجر سقط على هامته فخرج من دبره فقتله
 وانزل الله تعالى (سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج)
 انتهى الحديث بعين لفظه ^(١) وقد أرسله جماعة من أعلام أهل السنة إرسال المسلمات ^(٢)
 = والسلام
 سُ

المراجعة ٥٧ رقم ٢٥ المحرم سنة ١٣٣٠

١ - تأويل حديث الغدير ٢ - القرينة على ذلك

١ حمل الصحابة على الصحة يستوجب تأويل حديث الغدير ، متواتراً كان أو
 غير متواتر ، ولذا قال أهل السنة لفظ المولى يستعمل في معاني متعددة ورد بها القرآن
 العظيم ، فتارة يكون بمعنى الأولي كقوله تعالى مخاطباً للكفار (ماؤاكم النار هي مولاكم) أي

(١) وقد نقله عن الثعلبي جماعة من اعلام السنة كالعلامة الشبلنجي المصري في احوال علي من
 كتابه (نور الابصار) فراجع منه ص ٧١ إن شئت (٢) فراجع ما نقله الحلبي من اخبار حجة
 الوداع في سيرته المعروفة بالسيرة الحلبية تجد هذا الحديث في آخر ص ٢٧٤ من جزئها الثالث

أولى بكم ، وتارة بمعنى الناصر ، كقوله عز اسمه (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم) وبمعنى الوارث ، كقوله سبحانه (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون) أي ورثة ، وبمعنى العصبه ، نحو قوله عز وجل (وإني خفت الموالى من ورائي) وبمعنى الصديق (يوم لا يغني مولاً عن مولاً شيئاً) وكذلك لفظ الولي يعني بالتحريف كقولنا فلان ولي القاصر وبمعنى الناصر والمحبوب ، قالوا فلعل معنى الحديث من كنت ناصره أو صديقه أو حبيبه فإن علياً كذلك ، وهذا المعنى يوافق كرامة السلف الصالح وإمامة الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم أجمعين

٢ وربما جعلوا القرينة على إرادته من الحديث أن بعض من كان مع علي في اليمن رأى منه شدة في ذات الله فتكلم فيه وقال منه ، وبسبب ذلك قام النبي ﷺ يوم الغدير بما قام فيه من الثناء على الإمام ، وأشاد بفضله تنبيهاً على جلالة قدره ، ورداً على من تحامل عليه ، ويرشد لذلك أنه أشاد في خطابه بعلي خاصة فقال من كنت وليه فعلي وليه وبأهل البيت عامة فقال إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي فكان كالوصية لهم بحفظه في علي بخصوصه ، وفي أهل بيته عموماً ، قالوا وليس فيها عهد بخلافة ، ولادلالة على إمامة = والسلام

س

المراجعة ٥٨ رقم ٢٧ المحرم سنة ١٣٣٠

١- حديث الغدير لا يمكن تأويله — ٢- قرينة التأويل جزاف وتضليل

أنا أعلم بأن قلوبكم لا تطمئن بما ذكرتموه ، ونفوسكم لا تركزن إليه ، وأنكم تتقديرون رسول الله ﷺ في حكمته البالغة ، وعصمته الواجبة ، ونبوته الخاتمة ، وأنه سيد الحكماء وخاتم الأنبياء (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى) فلو سألكم فلاسفة الأغيار عما كان منه يوم غدير خم ، فقال لماذا منع

تلك الألوف المؤلفة يومئذ عن المسير، وعلى مَ جسمهم في تلك الرمضاء بهجير، وفيهم
اهتم بارجاع من تقدم منهم والحاق من تأخر، ولم أزلهم جميعاً في ذلك العراء على غير
كلاً ولا ماء، ثم خطبهم عن الله عز وجل في ذلك المكان الذي منه يتفرقون ليلبلغ
الشاهد منهم الغائب، وما المقتضي لنبي نفسه اليهم في مستهل خطابه إذ قال: يوشك
أن يأتيني رسول ربي فأجيب وإني مسؤول وإنكم مسؤولون، وأي أمر يُسأل
النبي ﷺ عن تبليغه، وتُسأل الأمة عن طاعتها فيه، ولماذا سألمهم فقال: أَلستم
تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وأن جنته حق، وأن ناره حق،
وأن الموت حق، وأن البعث حق بعد الموت، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله
يبعث من في القبور، قالوا بلى نشهد بذلك، ولماذا أخذ حينئذ على سبيل الفور بيد علي
فرفعها إليه حتى بَانَ بَيَاضُ بَطْنِهِ، فقال: يا أيها الناس إن الله مولاي وأنا مولى المؤمنين
ولماذا فسر كلمته (وأنا مولى المؤمنين) بقوله وأنا أولى بهم من أنفسهم، ولماذا قال بعد
هذا التفسير فمن كنت مولاه فهذا مولاه أو من كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من
والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله، ولم خصه بهذه الدعوات التي
لا يليق لها إلا أئمة الحق، وخلفاء الصدق، ولماذا أشهدهم من قبل فقال: أَلست أولى
بكم من أنفسكم فقالوا بلى فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه أو من كنت وليه فعلي وليه،
ولماذا قرن العترة بالكتاب، وجعلها قدوة لأولي الأبواب إلى يوم الحساب، وفيهم هذا
الاهتمام العظيم من هذا النبي الحكيم، وما المهمة التي احتاجت إلى هذه المقدمات كلها
وما الغاية التي توخاها في هذا الموقف المشهود، وما الشيء الذي أمره الله تعالى بتبليغه
إذ قال عز من قائل (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت
رسالة الله والله يعصمك من الناس) وأي مهمة استوجبت من الله هذا التأكيد، واقتضت
الحض على تبليغها بما يشبه التهديد، وأي أمر يخشى النبي الفتنة بتبليغه، ويحتاج إلى

غصصة الله من أذى المتأقين ببيانه ، أكنتم (يجذك لو سألكم عن هذا كله)
 تجميعونه بأن الله عز وجل ورسوله ﷺ إنما أرادا بيان نصرة علي للمسلمين وصداقته
 لهم ليس إلا = ما أراكم ترتضون هذا الجواب ، ولا أتوهم أنكم ترون مضمونه جائزا
 على رب الأرباب ، ولا على سيد الحكماء وخاتم الرسل والأنبياء ، وأنتم أجل من أن
 تجوزوا عليه أن يصرف همه كلها وعزائمه بأسرها إلى تبين شيء بين لا يحتاج إلى
 بيان ، وتوضيح أمر واضح بحكم الوجدان والعيان ، ولا شك أنكم تزهون
 أفعاله واقواله عن أن تزدرى بها العقلاء ، أو ينتقدها الفلاسفة والحكماء ، بل لا ريب
 في أنكم تعرفون مكانة قوله وفعله من الحكمة والعصمة ، وقد قال الله تعالى (انه لقول
 رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون)
 فيهمتم بتوضيح الواضحات ، وتبيين ما هو بحكم البدييات ، وبقدم لتوضيح هذا
 الواضح مقدمات أجنبية لا ربط له بها ولا دخل لها فيه ، تعالى الله عن ذلك ورسوله
 علوا كبيرا - وانت (نصر الله بك الحق) تعلم أن الذي يناسب مقامه في ذلك المهجير
 ويليق بأفعاله واقواله يوم القدير ، إنما هو تبليغ عهده ، وتعيين القائم مقامه من بعده ،
 والقرائن اللفظية والأدلة العقلية توجب القطع الثابت الجازم بأنه ﷺ ما أراد يومئذ
 إلا تعيين علي وليا لهده ، وقائما مقامه من بعده ، فالحديث مع ما قد حذف به من القرائن
 نص جلي في خلافة علي لا يقبل التأويل ، وليس إلى صرفه عن هذا المعنى من سبيل ،
 وهذا واضح (لمن كان له قلب أو القى السمع وهو شهيد)

٢ أما القرينة التي زعموها فجفاف وتضليل ، ولباقة في التخليط والتهويل ، لأن
 النبي ﷺ بعث عليا إلى اليمن مرتين ، والأولى كانت سنة ثمان وفيها أرفج
 المرجفون به وشكوه إلى النبي بعد رجوعهم إلى المدينة فأنكر عليهم ذلك (١) حتى

(١). كما بيناه في المراجعة ٣٦ غراجها ولا يفوتك ما غلقناه عليها في ص ١٣٦ وما بعدها

أبصروا الغضب في وجهه فلم يعودوا مثلها ، والثانية كانت سنة عشر وفيها عقد النبي له اللواء وعمه عليه السلام بيده ، وقال له : امض ولا تلتفت فضى لوجهه راشداً مهدياً حتى أنفذ أمر النبي ، ووافاه عليه السلام في حجة الوداع ، وقد أهل بما أهل به رسول الله فأشركه عليه السلام بهديه ، وفي تلك المرة لم يرجف به مرجف ولا تحامل عليه مجحف فكيف يمكن أن يكون الحديث مسيباً عما قاله المعترضون أو مسوقاً للرد على أحد كما يزعمون - على أن مجرد التحامل على علي لا يمكن أن يكون سبباً لثناء النبي عليه بالشكل الذي أشاد به عليه السلام على منبر الحداثج يوم خم إلا أن يكون (والعياذ بالله) مجازفاً في أقواله وأفعاله ، وهمه وعزائمه ، وحاشا قدسي حكته البالغة فإن الله سبحانه يقول (إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون تنزيل من رب العالمين) ولو أراد مجرد بيان فضله والرد على المتحاملين عليه لقال هذا ابن عمي وصهري وابو ولدي وسيد أهل بيتي فلا تؤذوني فيه ، أو نحو ذلك من الأقوال الدالة على مجرد الفضل وجلالة القدر - على أن لفظ الحديث (١) لا يتبادر إلى الأذهان منه إلا ما قلناه ، فليكن سببه معاً كان فإن الألفاظ إنما تحمل على ما يتبادر إلى الأفهام منها ، ولا يأتى إلى أسبابها كما لا يخفى - وأما ذكر أهل بيته في حديث القدير فإنه من مؤيديات المعنى الذي قلناه ، حيث قرنهم بحكم الكتاب وجعلهم قدوة لأولي الأبواب ، فقال : إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، وإنما فعل ذلك لتعلم الأمة أن لا مرجع بعديها إلا إليها ، ولا معول لها من بعده إلا عليها ، وحسبك في وجوب اتباع الأئمة من العترة الطاهرة اقتراهم بكتاب الله عز وجل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، فكما لا يجوز الرجوع إلى كتاب يخالف في حكمه كتاب الله سبحانه وتعالى

لا يجوز الرجوع إلى إمام يخالف في حكمه أئمة العترة، وقوله عليه السلام إنها لن ينقضوا أولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض دليل على أن الأرض لن تخلو بعده من إمام منهم هو عدل الكتاب، ومن تدبر الحديث وجده يرمي إلى حصر الخلافة في أئمة العترة الطاهرة، ويؤيد ذلك ما أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١) عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله ﷺ إني تارك فيكم خليفتين، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض اهـ، وهذا نص في خلافة أئمة العترة عليهم السلام - وأنت تعلم أن النص على وجوب اتباع العترة نص على وجوب اتباع علي إذ هو سيد العترة لا يدافع، وإمامها لا ينازع، فحديث القدير وأمثاله يشتمل على النص على علي تارة من حيث أنه إمام العترة المنزلة من الله ورسوله منزلة الكتاب، وأخرى من حيث شخصه العظيم، وأنه ولي كل من كان رسول الله ﷺ وليه - والسلام

ش

المراجعة ٥٩ رقم ٢٨ المحرم سنة ١٣٣٠

١- - - - - حصص الحق - ٢- - - - - المراجعة عنه

- ١ لم أجد فيمن عبر وغير أئمة منك لهجة، ولا ألحن منك بجملة، وقد حصص الحق بما أشرت إليه من القرائن، فأنكشف قناع الشك عن محيا اليقين، ولم تبق لنا وقفة في أن المراد من الولي والمولى في حديث القدير إنما هو الأولى، ولو كان المراد الناصر أو نحوه ما سأل سائل بعذاب واقع، فرأيكم في المولى ثابت مسلم
- ٢ فليتكم تقنعون منّا في تفسير الحديث بما ذكره جماعة من العلماء كالإمام ابن حجر في صواعقه والخلي في سيرته إذ قالوا سلمنا أنه أولى بالإمامة فالمراد المال،

وإلا كان هو الإمام مع وجود النبي ﷺ ، ولا تعرض فيه لوقت المال فكأن
 المراد حين يوجد عقد البيعة له ، فلا ينافي حينئذ تقديم الأئمة الثلاثة عليه ، وبهذا تحفظ
 كرامة السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم اجمعين

س

المراجعة ٦٠ رقم ٣٠ المحرم سنة ١٣٣٠

دحض المراجعة

طلبتم (نصر الله بكم الحق) أن نقنع بأن المراد من حديث الغدير أن علياً أولى
 بالإمامة حين يختاره المسلمون لها ، ويباعونه بها ، فتكون أولويته المنصوص عليها يوم
 الغدير مالية لا حالية ، وبعبارة أخرى تكون أولوية بالقوة لا بالفعل ، لثلاث تنافي
 خلافة الأئمة الثلاثة الذين تقدموا عليه ، فنحن ننشدكم بنور الحقيقة ، وعزة العدل ،
 وشرف الانصاف ، وناموس الفضل ، هل في وسعكم أن تقنعوا بهذا لنحذو حذوكم
 ونحوف فيه نحوكم ، وهل ترضون أن يؤثر هذا المعنى عنكم ، أو يعزى اليكم ، لنقص
 إثمكم ، ونلحق فيه على منوالكم ، ما أراكم قانعين ولا راضين وأعلم يقيناً أنكم
 تتعجبون ممن يحتمل إرادة هذا المعنى الذي لا يدل عليه لفظ الحديث ولا يفهمه
 أحد منه ، ولا يجتمع مع حكمة النبي ولا مع بلاغته ﷺ ، ولا مع شيء من أفعاله
 العظيمة ، وأقواله الجسيمة يوم الغدير ، ولا مع ما أشرنا إليه سابقاً من القرائن القطعية
 ولا مع ما فهمه الحارث بن النعمان القهري من الحديث فأقره الله تعالى على ذلك ورسوله
 ﷺ والصحابة كافة ، على أن أولوية المالية لا تجتمع مع عموم الحديث لأنها
 تستوجب أن لا يكون علي مولى الخلفاء الثلاثة ، ولا مولى واحد من مات من المسلمين
 على عهدكم كما لا يخفى ، وهذا خلاف ما حكى به الرسول حيث قال ﷺ : أأست
 أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا بلى ، فقال : من كنت مولاه (يعني من المؤمنين فرداً فرداً)

فعلني مولاه من غير استثناء كما ترى - وقد قال ابو بكر وعمر لعلي (١) « حين سمعا رسول الله ﷺ يقول فيه يوم الغدير ما قال) أمسيت يا ابن ابي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة ، فصرحاً بأنه مولى كل مؤمن ومؤمنة على سبيل الاستغراق لجميع المؤمنين والمؤمنات منذ أمسى مساء الغدير ، وقيل لعمر (٢) إنك تصنع لعلي شيئاً لا تصنعه بأحد من أصحاب النبي ﷺ فقال : إنه مولاي فصرح بأنه مولاه ، ولم يكونوا حينئذ قد اختاروه للخلافة ولا بايعوه بها فدل ذلك على أنه مولاه ومولى كل مؤمن ومؤمنة بالحال لا بالمآل منذ صدع رسول الله ﷺ بذلك عن الله تعالى يوم الغدير ، واختصم أعزايان إلى عمر فالتمس من علي القضاء بينهما فقال احدهما هذا يقضي بيننا ؟ فوثب اليه عمر (٣) وأخذ بتليبيه وقال ويحك ما تدري من هذا . هذا مولاك ومولى كل مؤمن . ومن لم يكن مولاه فليس بمؤمن ، والأخبار في هذا المعنى كثيرة ، وأنت (نصر الله بك الحق) تعلم أن لو تمت فلسفة ابن حجر وأتباعه في حديث الغدير ، لكان النبي ﷺ كالعابث يومئذ في هممه وعزائمه (والعياذ بالله) الهاذي في أقواله وأفعاله (وحاشا لله) إذ لا يكون له (بناء على فلسفتهم) مقصد يتوخاه في ذلك الموقف الرهيب سوى بيان أن علياً بعد وجود عقد البيعة له بالخلافة يكون أولى بها ، وهذا معنى تضحك من بيانه السفهاء فضلاً عن العقلاء لا يمتاز (عندهم) امير المؤمنين به على غيره ولا يختص فيه (على رأيهم) واحد من المسلمين دون الآخر

(١) فيما أخرجه الدارقطني « كما في أواخر الفصل الخامس من الباب الأول من صواعق ابن حجر » فراجع منها ص ٢٦ ، وقد رواه غير واحد أيضاً من المحدثين بأسانيدهم وطرقهم ، وأخرج احمد نحو هذا القول عن عمر من حديث البراء بن عازب في ص ٢٨١ من الجزء الرابع من مسنده وقد مر عليك في المراجعة ص ١٦٧ من هذا الكتاب (٢) فيما أخرجه الدارقطني « كما في ص ٢٦ من الصواعق أيضاً » (٣) أخرجه الدارقطني « كما في أواخر الفصل الأول من الباب الحادي عشر من الصواعق المحرقة لابن حجر »

لأن كل من وجد عقد البيعة له كان (عندهم) أولى بها ، فعلي وغيره من سائر الصحابة
والمسلمين في ذلك شرع سواء ، فما الفضيلة التي أراد النبي ﷺ يومئذ أن يختص
بها علياً دون غيره من أهل السوابق إذا تمت فلسفتهم يا مسلمون - أما قولهم بأن
أولوية علي بالإمامة لو لم تكن مآلية لكان هو الإمام مع وجود النبي ﷺ فتصويه
عجيب ، وتفضيل غريب ، وتغافل عن عهود كل من الأنبياء والخلفاء والملوك والأمراء
إلى من بعدهم ، وتجاهل بما يدل عليه حديث أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه
لا نبي بعدي ، وتناس لقوله ﷺ في حديث الدار يوم الانذار : فاسمعوا له وأطيعوا
ونحو ذلك من السنن المتضافرة = على أنا لو سلمنا بأن أولوية علي بالإمامة لا يمكن أن
تكون حالية لوجود النبي ﷺ ، فلا بد أن تكون بعد وفاته ، عملاً بالقاعدة
المقررة عند الجميع ، أعني حل اللفظ (عند تعذر الحقيقة) على اقرب المجازات إليها كما
لا يخفى - وأما كرامة السلف الصالح فمحفوظة بدون هذا التأويل كما ستوضحه إذا
اقتضى الأمر ذلك = والسلام

س

المراجعة ٦١ رقم ١ صفر سنة ١٣٣٠

التماس النصوص الواردة من طريق الشيعة

إذا كانت كرامة السلف الصالح محفوظة ، فلا بأس بشيء مما أوردتموه من
الأحاديث المختصة بالإمام سواء في ذلك حديث الغدير وغيره ، ولا موجب لتأويلها
ولعل عندكم في هذا الموضوع أحاديث لا يعرفها أهل السنة فالتمس إيرادها لتكون
على علم منها = والسلام

س

المراجعة ٦٢ رقم ٢ صفر سنة ١٣٣٠

اربعون نصاً

نعم عندنا من النصوص التي لا يعرفها أهل السنة صحاح متواترة من طريق
العترة الطاهرة ، تلو عليك منها أربعين حديثاً (١)

١ أخرج الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي في
كتابه (الكامل الدين وإتمام النعمة) بالاسناد الى عبد الرحمن بن سمرة من حديث عن
رسول الله ﷺ جاء فيه يا ابن سمرة إذا اختلفت الأهواء وتفرقت الآراء فعليك
بعلي بن أبي طالب فإنه إمام أمي وخليفتي عليهم من بعدي

٢ أخرج الصدوق في الاكمال ايضاً عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ان الله
تبارك وتعالى اطلع الى أهل الأرض فاختارني منها فجعلني نبياً ثم اطلع الثانية
فاختار علياً فجعله إماماً ثم أمرني أن أتخذ أخاً وولياً ووصياً وخليفةً ووزيراً الحديث
٣ أخرج الصدوق في الاكمال ايضاً بسنده الى الإمام الصادق عن أبيه عن آبائه
عليهم السلام ان رسول الله ﷺ قال حدثني جبرائيل عن رب العزة جل جلاله انه
قال من علم أن لا إله إلا أنا وحدي وأن محمداً عبدي ورسولي وان علي بن أبي طالب

(١) إنما آثرنا هذا العدد لما رويناه عن كل من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وعبد الله بن
عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر والي سعيد الخدري وأبي الدرداء والي هروية وأنس بن مالك
ومعاذ بن جبل من طرق كثيرة متنوعة أن رسول الله ﷺ قال من حفظ على أمي أربعين حديثاً
من امر ديني بشه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء . وفي رواية بشه الله قتيها علماً . وفي
رواية أبي الدرداء كنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً . وفي رواية ابن مسعود قيل له ادخل من أي
ابواب الجنة شئت . وفي رواية بن عمر كتب في زمرة العلماء وحشر في زمرة الشهداء . وحسبنا
في حفظ هذه الأربعين وغيرها مما اشتملت عليه مراجعاتنا كلها قوله ﷺ نضر الله امرءاً
سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها، وقوله ليبلغ الشاهد منكم الغائب

خلفني وان الأئمة من ولده حجبي أدخلته الجنة برحمتي الحديث

٤ أخرج الصدوق في الاكمال ايضا بسنده الى الإمام الصادق عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ الأئمة بعدي اثنا عشر أولهم علي وآخرهم القائم ثم خلفائي وأوصيائي الحديث

٥ أخرج الصدوق في الاكمال ايضا بالاسناد الى الأصمغ بن نباتة قال خرج علينا امير المؤمنين علي بن أبي طالب ذات يوم ويده في يد ابنه الحسن وهو يقول خرج علينا رسول الله ذات يوم ويده في يدي هكذا وهو يقول خير الخلق بعدي وسيدهم أخي هذا وهو إمام كل مسلم وامير كل مؤمن بعد وفاي الحديث

٦ أخرج الصدوق في الاكمال ايضا بسنده إلى الإمام الرضا عن آبائه مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ قال من أحب أن يتمسك بديني ويركب سفينة النجاة بعدي فليقتد بعلي بن أبي طالب فإنه وصي وخلفتي على أمتي في حياتي وبعد وفاي الحديث

٧ أخرج الصدوق في الاكمال ايضا بسنده إلى الإمام الرضا عن أبيه عن آبائه مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ من حديث قال فيه وانا وعلي ابوا هذه الأمة من عرفنا فقد عرف الله ومن أنكرنا فقد أنكر الله عز وجل ، ومن علي سبطا أمتي وسيدا شباب أهل الجنة الحسن والحسين ومن ولد الحسين تسعة ، طاعتهم طاعتي ومعصيتهم معصيتي تاسعهم قائمهم ومهديهم

٨ أخرج الصدوق في الاكمال ايضا بالاسناد الى الامام الحسن العسكري عن أبيه عن آبائه مرفوعاً الى رسول الله ﷺ من حديث قال فيه: يا ابن مسعود علي ابن أبي طالب إمامكم بعدي وخلفتي عليكم الحديث

٩ أخرج الصدوق في الاكمال ايضا بالاسناد الى سلمان قال دخلت على النبي ﷺ فإذا الحسين بن علي على فخذه وهو يلثم فاه ويقول أنت سيد ابن سيد أنت إمام

ابن إمام أخو إمام أبو الأئمة وأنت حجة الله وابن حجته وأبو حجج تسعة من صلبك
تأسعهم قائمهم

١٠ أخرج الصدوق في الأكمال أيضا بالاسناد إلى سلمان أيضا عن رسول الله
من حديث طويل جاء فيه يا فاطمة أما علمت أنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على
الدنيا وأن الله تبارك وتعالى اطلع إلى أهل الأرض اطلاعة فاختارني من خلقه ثم اطلع
اطلاعة ثانية اختار زوجك وأوحى إلي أن أزوجك إياه وأتخذة ولياً ووزيراً وأن
أجعل خليفتي في أمي فأبولك خير الأنبياء وبلك خير الأوصياء وأنت أول من يلحقني
في الحديث

١١ أخرج الصدوق في الأكمال أيضا من حديث طويل ذكر فيه اجتماع
أكثر من مئتي رجل من المهاجرين والأنصار في المسجد على عهد عثمان يتذاكرون العلم
والفقه وأنهم تفاخروا بينهم، وعلي ساكت فقالوا له يا أبا الحسن ما يمنعك أن تتكلم
فذكرهم بقول رسول الله ﷺ علي أخي ووزير ووارثي ووصي وخليفتي سيفي
أمني وولي كل مؤمن بعدي فأقروا له بذلك الحديث

١٢ أخرج الصدوق في الأكمال أيضا عن كل من عبد الله بن جعفر والحسن
والحسين وعبد الله بن عباس وعمر بن أبي سلمة وإسامة بن زيد وسلمان وأبي ذر والمقداد
قالوا جميعاً سمعنا رسول الله ﷺ يقول أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ثم أخي علي
أولى بالمؤمنين من أنفسهم الحديث

١٣ أخرج الصدوق في الأكمال أيضا عن الأصبع بن نباتة عن ابن عباس قال
سمعت رسول الله ﷺ يقول أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين
مطهرون الحديث

١٤ أخرج الصدوق في الأكمال أيضا عن عباية بن ربعي عن ابن عباس قال قال

رسول الله ﷺ انا سيد النبيين وعلي سيد الوصيين الحديث

١٥ اخرج الصدوق في الاكمال بالاسناد الى الامام الصادق عن آبائه مرفوعاً الى رسول الله ﷺ قال ان الله عز وجل اختارني من جميع الأنبياء واختار مني علياً وفضلته على جميع الأوصياء واختار من علي الحسن والحسين واختار من الحسين الأوصياء من ولده ينفون عن الدين تحريف الثالين واتجال المبطلين وتأويل الضالين

١٦ اخرج الصدوق في الاكمال ايضاً عن علي قال قال رسول الله ﷺ الأئمة بعدي اثنا عشر أولهم أنت يا علي وآخرهم القائم الذي يفتح الله عز وجل علي يديه مشارق الارض ومغاربها (١)

١٧ اخرج الصدوق في أماليه عن الامام الصادق عن آبائه مرفوعاً من حديث قال فيه رسول الله ﷺ علي مني وانا من علي خلق من طينتي بين للناس ما اختلفوا فيه من سنتي وهو امير المؤمنين وقائد الفر المحجلين وخير الوصيين الحديث

١٨ اخرج الصدوق في أماليه ايضاً بسنده الى علي مرفوعاً من حديث طويل قال فيه رسول الله ﷺ ان علياً امير المؤمنين بولاية من الله عز وجل عقدها فوق عرشه واشهد على ذلك ملائكته وان علياً خليفة الله وحجة الله وانه لا امام المسلمين الحديث

١٩ اخرج الصدوق في الأمالي ايضاً عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ يا علي أنت امام المسلمين وأمير المؤمنين وقائد الفر المحجلين وحجة الله بعدي وسيد الوصيين الحديث

٢٠ اخرج الصدوق في أماليه ايضاً عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ

(١) هذا الحديث والاحاديث التي قبله موجودة في باب ١٠ روي عن النبي في النص على القائم وانه الثاني عشر من الأئمة وهو الباب الرابع والعشرون من ابواب اكمال الدين وتمام النعمة ص ٢٤٩ وما بعدها الى ص ١٦٧

يا علي أنت خليفتي على أمتي وأنت مني كشيء من آدم الحديث

٢١ اخرج الصدوق في أماليه ايضا بالاسناد الى ابي ذر قال كنا ذات يوم عند رسول الله في مسجده فقال يدخل عليكم من هذا الباب رجل هو أمير المؤمنين وإمام المسلمين فإذا بعلي بن ابي طالب قد طلعت فاستقبله رسول الله ﷺ ثم اقبل علينا بوجهه الكريم فقال هذا إمامكم بعدي الحديث (١)

٢٢ اخرج الصدوق في أماليه عن جابر بن عبد الله الانصاري قال قال رسول الله ﷺ علي بن ابي طالب أقدمهم سلما وأكثرهم علما الى ان قال وهو الإمام والخليفة بعدي

٢٣ اخرج الصدوق في أماليه ايضا بسنده الى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ معاشر الناس من احسن من الله قولا ان ربكم جل جلاله أمرني ان اقيم لكم عليا علما وإماما وخليفة ووصيا وأن أتخذ أخا ووزيرا الحديث

٢٤ اخرج الصدوق في أماليه ايضا بالاسناد الى ابي عياش قال صعد رسول الله المنبر فخطب ثم ذكر خطبته وقد جاء فيها وان ابن عمي عليا هو أخي ووزير يي وهو خليفتي والمبلغ عني الحديث

٢٥ اخرج الصدوق في أماليه ايضا بسنده الى أمير المؤمنين قال خطبنا رسول الله ﷺ ذات يوم فقال أيها الناس انه قد اقبل شهر الله ثم ساق الحديث في فضل شهر رمضان قال علي فقلت يا رسول الله ما افضل الاعمال في هذا الشهر قال الورع عن محارم الله ثم بكى فقلت يا رسول الله ما يبكيك فقال يا علي ابكي لما يستحل منك في هذا الشهر الى أن قال يا علي انت وصيي وابو ولدي وخليفتي على أمتي في حياتي وبعد موتي

(١) هذا الحديث مع الاربعة التي قبله نقلها عن الصدوق في أماليه السيد البحريني في الباب التاسع من كتابه غاية المرام وهي طوية نقلنا منها على الشاهد - أما ما بعده من الاحاديث كلها فوجود في الباب الثالث عشر من غاية المرام

أمرك أمري ونهيك نهى الحديث

٢٦ اخرج الصدوق في اماليه ايضا عن علي عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ يا علي أنت أخي وأنا أخوك انا المصطفى للنبوّة وانت المجتبي للإمامة أنا صاحب التنزيل وأنت صاحب التأويل وانت ابو هذه الأمة يا علي انت وصي وخليفتي ووزيري ووارثي وابو ولدي الحديث

٢٧ اخرج الصدوق في اماليه ايضا بسنده الى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ذات يوم وهو في مسجد قباء والانصار مجتمعون يا علي أنت أخي وأنا أخوك وأنت وصي وخليفتي وإمام أمتي بعدي وإلى الله من والاك وعادى من عاداك

٢٨ اخرج الصدوق في اماليه ايضا من حديث طويل عن أم سلمة قال فيه رسول الله ﷺ يا أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي بن ابي طالب وصي وخليفتي من بعدي وقاضي عدااتي والذائد عن حوضي

٢٩ اخرج الصدوق في اماليه ايضا بسنده إلى سلمان الفارسي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يا معاشر المهاجرين والانصار ألا أدلكم على ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي ابدا قالوا بلى يا رسول الله قال هذا علي أخي ووصي ووزيري ووارثي وخليفتي امامكم فأجوه بمجي واكرموه بكرامتي فإن جبرائيل أمرني أن اقول لكم

٣٠ اخرج الصدوق في اماليه ايضا بسنده إلى زيد بن ارقم قال قال رسول الله ﷺ ألا أدلكم على ما ان تمسكتم به لن تهلكوا ولن تضلوا قال إن امامكم ووليكم علي بن ابي طالب فوازره وناصره وصدقوه فإن جبرائيل أمرني بذلك

٣١ اخرج الصدوق في اماليه ايضا عن ابن عباس من حديث قال فيه رسول الله ﷺ يا علي أنت إمام أمتي وخليفتي عليها بعدي الحديث

٣٢ اخرج الصدوق في اماليه عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ
ان الله تبارك وتعالى أوحى إلي انه جاعل من أمتي أخاً ووارثاً وخليفةً ووصياً قتل
يأرب من هو فأوحى إلي أنه إمام أمتك وخجتي عليها بعدك قتل يا رب من هو فقال
ذلك من أحبه ويحبني ، إلى أن قال في بيانه هو علي بن ابي طالب

٣٣ اخرج الصدوق في اماليه عن الإمام الصادق عن آبائه مرفوعاً قال قال
رسول الله لما أسري بي الى السماء عهد إلي ريي جل جلاله في علي أنه إمام المتين وقائد
الفر المحجلين ويعسوب المؤمنين الحديث

٣٤ اخرج الصدوق في اماليه بسنده الى الإمام الرضا عن آبائه مرفوعاً الى
رسول الله ﷺ قال علي مني وانا من علي ، قاتل الله من قاتل علياً ، علي إمام الخليفة بعدي

٣٥ اخرج شيخ الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي في اماليه بسنده الى
عمار بن ياسر قال قال رسول الله ﷺ لعلي ان الله زينك بزينة لم يزين العباد
بزينة أحب الى الله منها ، زينك في الزهد بالدنيا فجعلك لاترزا منها شيئاً ولا ترزا منك
شيئاً وذهب لك حب المساكين فجعلك ترضى بهم أتباعاً ويزنون بك إماماً فطوبى
لما أحبك وصدق فيك ، وويل لمن أبغضك وكذب عليك الحديث

٣٦ اخرج الشيخ في اماليه ايضا بالاسناد الى علي إذ قال علي منبر الكوفة ايها
الناس انه كان لي من رسول الله ﷺ عشر خصال هن أحب إلي مما طلعت عليه
الشمس قال لي يا علي أنت أخي في الدنيا والآخرة وأنت اقرب الخلائق
إلي يوم القيامة ومثلك في الجنة مواجِه منزلي وأنت الوارث لي وأنت الوصي من
بعدي في عداوتي واسرتي وأنت الحافظ لي في أهلي عند غيبتني وأنت الامام لأمتي
وأنت القائم بالقسط في رعييتي وأنت وليي ، ووليي ولي الله وعدوك عدوي ،
وعدوي عدو الله

٢٧ اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الأئمة باسناده إلى الحسن بن علي
قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي أنت وارث علي ومعدن حكمي والامام بعدي
٣٨ اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الأئمة أيضا بسنده إلى عمران بن
حصين قال سمعت النبي ﷺ يقول لعلي وأنت الإمام والخليفة بعدي
٣٩ اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الأئمة أيضا بسنده إلى علي قال
قال رسول ﷺ يا علي أنت الوصي على الاموات من أهل بيتي والخليفة على الاحياء
من أمتي الحديث

٤٠ اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الأئمة أيضا بسنده إلى الحسين
ابن علي قال لما أنزل الله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله سألت
رسول الله عن تأويلها فقال أنتم أولو الارحام فاذا مت فابوك علي أولى بي وبمكاني فاذا
مضى ابوك فأخوك الحسن أولى به فاذا مضى الحسن فانت أولى به الحديث
هذا آخر ما أردنا إيراده في هذه المجالة وما نسبته إلى ما بقي من النصوص
إلا كنسبة الباقية إلى الزهر، أو القطرة إلى البحر، على أن البعض منها كاف والحمد لله رب
العالمين = والسلام

س

المراجعة ٦٣ رقم ٣ صفر سنة ١٣٣٠

- ١- لاجحة بنصوص الشيعة ٢- لماذا لم يخرجها غيرهم
٣- طلب للزيد من غيرها

- ١ لاجحة بهذه النصوص على أهل السنة إذ لم تثبت عندهم
٢ ولماذا لم يخرجوها لو كانت ثابتة
٣ فعبج بنا إلى ما بقي من حديث أهل السنة في هذا الموضوع - والسلام

س

المراجعة ٦٤ رقم ٤ صفر سنة ١٣٣٠

- ١- انما اوردناها اجابة للطلب - ٢- انما حجتنا على الجمهور وصاحباهم
٣- السبب في عدم اخراجهم صحتنا - ٤- الاشارة الى نص الوارثة

١ انما اوردنا هذه النصوص لتحيطوا بها علماء، وقد رغبتم الينا في ذلك
٢ وحسبنا حجة عليكم ما قد اسلفناه من صحاحكم
٣ أما عدم اخراج تلك النصوص فإنما هو لشئنا نعرفها من كل من اضر
لا آل محمد حسيكة، وابطن لهم الغل من حزب الفراعنة في الصدر الأول، وعبد اولي
السلطة والتغلب الذين بذلوا في اخفاء فضل أهل البيت واطفاء نورهم كل حول
وكل طول، وكل ما لديهم من قوة وجبروت، وحملوا الناس كافة على مصادرة مناقبهم
وخصائصهم بكل ترغيب وترهيب، وأجلبوا على ذلك تارة بدراهمهم ودنايرهم، واخرى
بوظائفهم ومناصبهم، ومرة بسياطهم وسيوفهم، يُدُنُون من كَذِبِها، ويُقَصُّون من
صَدَقِها، أو ينفون أو يقتلون - وأنت تعلم أن نصوص الائمة وعهود الخلافة لما يخشى
الظالمون منها ان تُذَمِّرَ عروشهم، وتنقض أساس ملكهم، فسلامتها منهم ومن أوليائهم
المتزلفين اليهم ووصولها الينا بالأسانيد المتعددة والطرق المختلفة آية من آيات الصدق،
ومعجزة من معجزات الحق، إذ كان المستبدون يحرق أهل البيت، والمستأثرون
بمراتبهم التي رتبهم الله فيها، يسومون من يتهمونه بحبهم سوء العذاب، يحلقون لحيته
ويطوفون به في الأسواق، ثم يُرذِلُونَهُ وَيُسْقِطُونَهُ ويحرمونه من كل حق، حتى
يأس من عدل الولاة^(١) ويقط من معاشره الرعية فاذا ذكر عليا ذا كُرْبُخَيْرِ برأت منه
الذمة وحلت بساحته النعمة، فتستصفي امواله، وتضرب عنقه، وكم استلوا السنة

(١) راجع ص ١٥ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد نجد بعض ما وقع من
المحن لاهل البيت وشيعتهم في تلك الايام، وللارامم الباقية كلام في هذا الموضوع الفت اليه الباحثين

نطقت بفضلهم ، وسملوا أعيناً رمقته باحترام ، وقطعوا أيدياً أشارت إليه بمنقبة ، ونشروا أرجلا سعت نحوه بعاطفة ، وكم حرقوا على أوليائه بيوتهم ، واجتثوا نخيلهم ، ثم صلبوهم على جذوعها ، أو شردوهم عن عقر ديارهم ، فكانوا طرائق قدا = وكان في هلة الحديث وحفظة الآثار قوم يعبدون أولئك الملوك الجابرة وولاتهم من دون الله عز وجل ، ويتزلفون اليهم بكل ما لديهم من تصحيف وتحريف وتصحيح وتضعيف ، كالذين نراهم في زماننا هذا من شيوخ التزلف وعلما الوظائف وقضاة السوء ، يتسابقون إلى مرضات الحكام بتأييد سياستهم عادلة كانت أو جائرة ، وتصحيح أحكامهم صحيحة كانت أو فاسدة ، فلا يسألهم الحاكم فتوى تؤيد حكمه ، أو تمنع خصمه ، إلا بادروا إليها على ما تقتضيه رغبته ، وتستوجبه سياسته ، وإن خالفوا نصوص الكتاب والسنة ، وخرقوا إجماع الأمة ، حرصاً على منصب يخافون العزل عنه ، أو يطمعون في الوصول إليه ، وشتان بين هؤلاء وأولئك ، فإنه لا قيمة لهؤلاء عند حكوماتهم ، أما أولئك فقد كانت حاجة الملوك اليهم عظيمة ، إذ كانوا يجاربون الله بهم ورسوله ولذا كانوا عند الملوك والولاة أولى منزلة سامية وشفاعة مقبولة ، فكانت لهم بسبب ذلك صولة ودولة ، وكانوا يتعصبون على الأحاديث الصحيحة إذا تضمنت فضيلة لعلي أو لغيره من أهل بيت النبوة ، فيردونها بكل شدة ، ويسقطونها بكل عنف ، وينسبون روايتها إلى الرفض (والرفض أخبث شيء عندهم) هذه سيرتهم في المسنين الواردة في علي ، ولا سيما إذا تشبث الشيعة بها ، وكان لأولئك المتزلفين من يرفع ذكرهم من الخاصة في كل قطر ، ولهم من يروج رأيهم من طلبة العلم الدنيويين ، ومن المرائين بالزهد والعبادة ، ومن الزعماء وشيوخ العشائر ، فإذا سمع هؤلاء ما يقولون في رد تلك الأحاديث الصحيحة اتخذوا قولهم حجة ، وروجوه عند العامة والهمج ، وأشاعوه وأذاعوه في كل مصر ، وجعلوه أصلاً من الأصول المتبعة في كل عصر = وهناك

قوم آخرون من حملة الحديث في تلك الأيام اضطرم الخوف إلى ترك التحديث بالمأثور من فضل علي وأهل البيت ، وكان هؤلاء المساكين إذا سئلوا عما يقوله أو لك المتزلفون في رد السنن الصحيحة المشتملة على فضل علي وأهل البيت ، يخافون (من مبادهة العامة بغير ما عندهم) أن تقع فتنة عيياء بكاء صماء ، فكانوا يضطرون في الجواب إلى اللواذ بالمعارض من القول ، خوفاً من تألب أو لك المتزلفين ومروجيهم من الخاصة وتألب من ينق معهم من العامة ورعاع الناس ، وكان الملوك والولاة أمروا الناس بلعن أمير المؤمنين وضيقوا عليهم في ذلك ، وحملوهم بالنقود والجنود وبالوعيد والوعود على تنقيصه وذمه ، وصوروه للناشئة في كتابيها بصورة تشمئز منها النفوس ، وحدثوها عنه بما تستك منه المسامع ، وجعلوا لعنه على منابر المسلمين من سنن العيدين والجمعة ، فلولاً أن نور الله لا يطفى ، وفضل أوليائه لا يخفى ما وصلت إلينا السنن من طريق الفريقين صحيحة صريحة بخلافته ، ولاتواترت النصوص بفضله ، وإني والله لأعجب من الفضل الباهر الذي اختص به عبده وأخا رسوله ، علي بن أبي طالب ، كيف خرق نوره الحجب من تلك الظلمات المتركمة ، والأمواج المتلاطمة ، فأشرق على العالم كالشمس في رابعة النهار ٤ وحسبك (مضافاً إلى كل ما سمعت من الأدلة القاطعة) نص الوراثة فإنه بمجرد حجة بالغة = والسلام

ش

المراجعة ٦٥ رقم ٥ صفر سنة ١٣٣٠

حديثنا بحديث الوراثة من طريق أهل السنة = والسلام من

المراجعة ٦٦ رقم ٥ صفر سنة ١٣٣٠

علي وآرث النبي ﷺ

لأريب في أن رسول الله ﷺ قد أورث علياً من العلم والحكمة ما أورث الأنبياء

أوصيائه حتى قال عليه السلام : أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب^(١)
وقال عليه السلام : أنادار الحكمة وعلي بابها، وقال: علي باب علمي ومبين من بعدي لأنني
ما أرسلت به حبه إيمان وبغضه نفاق الحديث، وقال عليه السلام في حديث زيد بن أبي
أوفى^(٢) : وأنت أخي ووارثي قال وما أُرث منك قال عليه السلام : ما ورث الأنبياء من
قبلي، ونص عليه السلام في حديث يريدة^(٣) على أن وارثه علي بن أبي طالب، وحسبك
حديث الدار يوم الانذار، وكان علي يقول في حياة رسول الله عليه السلام : والله إني لأخوه
ووليّه وابن عمه ووارث علمه فمن أحق به مني^(٤)

وقيل له مرة: كيف ورثت ابن عمك دون عمك فقال: جمع رسول الله عليه السلام
بني عبد المطلب وهم رهط كلهم يأكل الجذعة ويشرب الفرق فصنع لهم مداً من طعام
فأكلوا حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو كأنه لم يمس فقال عليه السلام : يا بني عبد المطلب
إني بعثت إليكم خاصة وإلى الناس عامة فأبكم بيا يعني علي أن يكون أخي وصاحبي
ووارثي فلم يبق علي أحد فقامت إليه وكنت من اصغر القوم فقال لي اجلس ثم قال
ثلاث مرات كل ذلك أقوم إليه فيقول لي اجلس حتى كان في الثالثة ضرب يده على
يدي فلذلك ورثت ابن عمي دون عمي^(٥) وسئل قثم بن العباس (فيما أخرجه الحاكم

(١) أوردنا هذا الحديث والحديثين اللذين بعده في المراجعة ٤٨ ودونك من تلك المراجعة الحديث ٩
والحديث ١٠ والحديث ١١ فراجع ولا تغفل عما علقناه (٢) أوردناه في المراجعة ٣٢ ودونك
ص ١٢٧ من هذا الكتاب (٣) راجعه في المراجعة ٦٨ صفحة ١٩٩ (٤) هذه الكلمة بعين لفظها
ثابتة عن علي أخرجه الحاكم في صفحة ١٢٦ من الجزء ٣ من المستدرك بالسند الصحيح على شرط
البخاري ومسلم واعترف الذهبي في تلخيصه بذلك

(٥) هذا الحديث ثابت ومستفيض أخرجه الضياء المقدسي في المختارة وابن جرير في تهذيب الآثار وهو
الحديث ٦١٥٥ في صفحة ٤٠٨ من الجزء ٦ من كثر العمال وأخرجه النسائي في صفحة ١٨ من الخصائص
الطوية ونقله ابن أبي الحديد عن تاريخ الطبري في أواخر شرح الخطبة القاصصة ص ٢٥٥ من المجلد ٣
من شرح النهج ودونك صفحة ١٥٩ من الجزء الأول من مسند الإمام أحمد بن حنبل تجد الحديث بالمعنى

في المستدرك (٦) والنهي في تلخيصه جازمين بصحته (قليل له : كيف ورث علي
رسول الله دونكم فقال : لا أنه كان أولنا بهلجوا وأشد نابه لزوقاً قلت كان الناس
يعلمون أن وارث رسول الله ﷺ إنما هو علي دون عمه العباس وغيره من بني هاشم
وكانوا يرسلون ذلك إرسال المسلمين كما ترى ، وإفان كانوا يجهلون السبب في حصر
ذلك التراث بعلي وهو ابن عم النبي دون العباس وهو عمه ودون غيره من بني اعملمه
وسائر ارحامه ﷺ ولذلك سألوا علياً تارة وقتاً أخرى فأجابهم بما سمعت وهو غاية
ما تصل اليه مدارك أولئك السائلين وإلا فالجواب ان الله عز وجل اطلع إلى أهل
الارض فاختار منهم محمداً فجعله نبياً ثم اطلع ثانية فاختار علياً فأوحى إلى نبيه ﷺ
أن يتخذهم وارثاً ووصياً قال الحاكم (في صفحة ١٢٥ من الجزء ٣ من المستدرك بعد
ان اخرج عن قثم ما سمعته) حدثني قاضي القضاة أبو الحسن محمد بن صالح الهاشمي قال
سمعت ابا عمر القاضي يقول سمعت اسماعيل بن اسحاق القاضي يقول وقد ذكر لعمول قثم
هذا فقل : إنما يرث الوارث بالنسب أو بالولاء ولا خلاف بين أهل العلم أن ابن العم
لا يرث مع العم (قال) فقد ظهر بهذا الاجماع أن علياً ورث العلم من النبي دونهم
اه . قلت نوالاخبار في هذا متواترة ولا سيما من طريق العترة الطاهرة ، وحسبنا الوصية
وأدلتها القوية والسلام

س

المراجعة ٦٧ رقم ٦ صفر سنة ١٣٣٠

البحث عن الوصية

أهل السنة لا يعرفون الوصية الى علي ولا يتعرفون بشيء من نصوصها ففضلوا
بها ولكم الشكر = والسلام

س

(١٤) صفحة ١٢٥ من جزئه الثالث ، واخرجه ابن أبي شيبة أيضاً وهو الحديث ٦٠٨٤ في صفحة
٤٠٠ من الجزء السادس من كتاب الصلاة

المراجعة ٦٨ رقم ٩ هـ سنة ١٣٣٠

١- نصوص الوصية - ٢- السبب في انكارها - ٣- لائحة
للمنكرين بما رويته - ٤- النقل والوجدان بمكان بها

١ نصوص الوصية متواترة ، عن أئمة العترة الطاهرة ، وحسبك مما جاء من طريق غيرهم ما سمعته في المراجعة ٢٠ من قول النبي ﷺ وقد أخذ برقة علي : هذا أخي ووصي وخلفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا = واخرج محمد بن حميد الرازي عن سلمة الابرش عن ابن اسحاق عن شريك عن ابي ربيعة الياضي عن ابن بريدة عن أبيه بريدة عن رسول الله ﷺ : لكل نبي وصي ووارث وإن وصي ووارثي علي بن ابي طالب (١) اه = واخرج الطبراني في الكبير بالاستناد الى سلمان الفارسي قال قال رسول الله ﷺ : إن وصي وموضع سري وخير من أترك بعدي ينجز عدي ويقضي ديني علي بن ابي طالب (٢) عليه السلام ، وهذا نص في كونه الوصي ، وصريح في أنه افضل الناس بعد النبي ، وفيه من الدلالة الالتزامية على خلافته وجوب طاعته ما لا يخفى على أولي الالباب = واخرج ابو نعيم الحافظ في حلية الاولياء (٣) عن انس قال قال لي رسول الله ﷺ يا انس أول من يدخل عليك من هذا الباب إمام المتقين وسيد المسلمين ويعسوب الدين وخاتم الوصيين وقائد الفر المحجلين ، قال انس فجاء علي

(١) هذا الحديث اوردته الذهبي في احوال شريك من ميزان الاعتدال وكذب به وزعم أن شريكا لا يحملة وقال ان محمد بن حميد الرازي ليس بثقة ، والجواب ان الامام احمد بن حنبل والامام ابوالقاسم البخري والامام ابن جرير الطبري وامام الجرح والتحليل ابن معين وغيرهم من طبقتهم وثقوا محمد بن حميد ورووا عنه فهو شيخهم ومعتد بهم كما يعترف به الذهبي في ترجمة محمد بن حميد من الميزان والرجل ممن لم يتهم بالرفض ولا بالتشيع . وانا هو من سلف الذهبي فلا وجه لتهمة في هذا الحديث (٢) هذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٢٥٧٠ من احاديث كثر العمال في آخر ص ١٥٤ من جزئه السادس وأوردته في منتخب الكثر فراجع من المنتخب ماهو مطبوع في هامش ص ٣٢ من الجزء الخامس من مسند احمد (٣) كما في ص ٤٠٠ من المجلد الثاني من شرح النهج ، وقد أوردته في المراجعة ٤٨ ص ١٥٠

فقام إليه رسول الله ﷺ مستبشراً فاعتنقه وقال له : أنت تؤدي عني ، وتسمعهم صوتي وتبين لهم ما اختلفوا فيه من بعدي

وأخرج الطبراني في الكبير بالاسناد إلى أبي ايوب الأنصاري عن رسول الله ﷺ قال يا فاطمة أما علمت أن الله عز وجل اطلع على أهل الأرض فاختار منهم أباك ففتح نبياً ، ثم اطلع الثانية فاختار بعلك فأوحى إليّ فانكحته واتخذته وصياً (١) أنظر كيف اختار الله علياً من أهل الأرض كافة بعد أن اختار منهم خاتم أنبيائه ، وانظر إلى اختيار الوصي وكونه على نسق اختيار النبي ، وانظر كيف أوحى الله إلى نبيه أن يزوجه ويتخذة وصياً ، وانظر هل كانت خلفاء الأنبياء من قبل إلا أوصياءهم ، وهل يجوز تأخير خيرة الله من عباده ووصي سيد أنبيائه وتقديم غيره عليه ، وهل يصح لأحد أن يتولى الحكم عليه فيجعله من سوقته ورعاياه ، وهل يمكن عقلاً أن تكون طاعة ذلك المتولي واجبة على هذا الذي اختاره الله كما اختار نبيه ، وكيف يختاره الله ورسوله ثم نحن نختار غيره (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) = وقد تضافرت الروايات أن أهل النفاق والحسد والتنافس لما علموا أن رسول الله ﷺ سيزوج علياً من بضعة الزهراء (وهي عديلة مريم وسيدة نساء أهل الجنة) حسدوه لذلك وعظم عليهم الأمر ، ولا سيما بعد أن خطبها من خطبها فلم يفلح (٢) وقالوا إن هذه ميزة يظهر بها فضل علي فلا يلحقه بعدها لاحق

(١) هذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٢٥٤١ من احاديث كثر العال في ص ١٥٣ من جزئه السادس واورده في المنتخب ايضا فراجع من المنتخب ما هو مطبوع في هامش ص ٣١ من الجزء الخامس من مسند احمد (٢) اخرج ابن ابي حاتم عن انس قال جاء ابو بكر وعمر يخطبان فاطمة الى النبي فسكت ولم يرجع اليها شيئا فانطلقا الى علي ينهانه الى ذلك الحديث ، وقد نقله من ابن ابي حاتم كثير من الابات كابن حجر في أوائل جبر في أوائل باب ١١ من صواعقه ونقله عن احمد بالاسناد الى انس نعره واخرج ابو داود السجستاني (كما في الآية ١٢ من الايات التي اوردها ابن حجر

ولا يطعم في إدراكه طامع ، فأجلبوا بما لديهم من أرجاف ، وعملوا لذلك أعمالا ، فبعثوا نساءهم إلى سيدة نساء العالمين ينفرن بها فكان مما قلن لها إنه فقير ليس له شيء لكنها عليها السلام لم يخف عليها معكرهن وسوء مقاصد رجالهن ، ومع ذلك لم تبد لمن شيئا يكرهه حتى تم ما أرواه الله عز وجل ورسوله لها ، وحينئذ أرادت أن تظهر من فضل أمير المؤمنين ما يخزي الله به أعداءه ، فقالت يا رسول الله زوجني من فقير لا مال له فأجابها ﷺ بما سمعت

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود

وأخرج الخطيب في المتفق بسنده المعتبر إلى ابن عباس قال لما زوج النبي ﷺ فاطمة من علي قالت فاطمة يا رسول الله زوجني من رجل فقير ليس له شيء فقال النبي ﷺ أما ترضين أن الله اختار من أهل الأرض رجلين أحدهما أبوك والآخر بعلك^(١) هـ - وأخرج الحاكم في مناقب علي ص ١٢٩ من الجزء الثالث من المستدرک من طريق سريج بن يونس عن أبي حفص الأبار عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قالت فاطمة يا رسول الله زوجني من علي وهو فقير لا مال له قال ﷺ يا فاطمة أما ترضين أن الله عز وجل أطلع إلى أهل الأرض فاختار رجلين أحدهما أبوك والآخر بعلك هـ - وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ : أما ترضين أني زوجتك أول المسلمين اسلاماً وأعلمهم علماً وأنت سيدة نساء أمتي كما سادت مريم نساء قومها ، أما

في الباب ١١ من صواعقه) أن أبا بكر خطبها فأعرض عنه ﷺ ثم عمر فأعرض عنه فأتيا عليا فنبهاه إلى خطبتها الحديث = وعن علي قال خطب أبو بكر وعمر فاطمة إلى رسول الله فأنهى ﷺ عليها قال عمر أنت لها يا علي الحديث أخرجه ابن جرير وصححه وأخرجه الدوالي في الذرية الطاهرة وهو الحديث ٦٠٠٢ من أحاديث كثر العال ص ٣٩٤ من جزئه السادس

(١) هذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٥٩٩٢ من أحاديث الكثر أوردته في فضائل علي

ص ٣٩١ من جزئه السادس وصرح بحسن سنده

ترضين يافاطمة أن الله اطلع على أهل الأرض فاختر منهم رجلين فجعل أحدهما أباك
والآخر بعلك اه (١) = وكان رسول الله ﷺ بعد هذا إذا ألمّ بسيدة النساء من
الدهر لم يذكرها بنعمة الله ورسوله عليها إذ زوجها من أفضل أمته ليكون ذلك عزاء
لها وسلوة عما يصيبها من طوارق الدهر ، وحسبك شاهداً لهذا ما أخرجه الامام أحمد في
ص ٢٦ من الجزء الخامس من مسنده من حديث معقل بن يسار أن النبي ﷺ عاد
فاطمة في مرض أصابها على عهده فقال لها كيف تجدينك قالت والله لقد اشتد حزني
واشتدت فاقتي وطال سقي قال ﷺ أو ماترضين أي زوجتك أقدم أمي سلماً
وأكثرهم علماً وأعظمهم حلماً اه = والاخبار في ذلك متضاربة لا تحتملها
مراجعتنا والسلام

س

المراجعة ٦٩ رقم ١٠ صفر سنة ١٣٣٠

حجة منكري الوصية

أهل السنة والجماعة ينكرون الوصية محتجين بما رواه البخاري في صحيحه
عن الاسود قال ذكر عند عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ أوصى الى علي (٢)

(١) وهذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٢٥٤٣ من احاديث كثر العيال ص ١٥٣ من
جزئه السادس نقله عن الحاكم بالاسناد الى كل من ابن عباس وأبي هريرة ونقله عن الطبراني وعن
الخطيب بالاسناد الى ابن عباس فقط = اما في منتخب الكثر فقد نقله عن الخطيب في المتفق بالاسناد
الى ابن عباس فراجع من المنتخب ما هو في السطر الاول في هامش ص ٣٩ من الجزء الخامس من
مسند أحمد = ونقله علامة المعتزلة في ص ٤٥١ من المجلد الثاني من شرح التيج عن مسند الامام احمد
(٢) هذا الحديث أخرجه البخاري في كتاب الوصايا ص ٨٣ من الجزء الثاني من صحيحه وفي
باب مرض النبي ووفاته ص ٦٤ من الجزء الثالث من الصحيح ، وأخرجه مسلم في كتاب الوصية ص ١٤
من الجزء الثاني من صحيحه

رضي الله عنه فقالت من قاله لقد رأيت النبي وإني لمسندته إلى صدري فدعا بالطست فانخث فمات فما شعرت فكيف أوصى إلى علي (١) = واخرج البخاري في الصحيح عنها ايضا من عدة طرق انها كانت تقول مات رسول الله بين حافتي وذافتي وكثيرا ما قالت مات بين سحري ونحري وربما قالت نزل به ورأسه على فحذي (٢) فلو كانت ثمة وصية لما خفيت عليها ، وفي صحيح مسلم عن عائشة (٣) قالت ما ترك رسول الله ﷺ ديناراً ولا درهماً ولا شاة ولا بعيراً ولا أوصى بشيء اهـ = وفي الصحيحين (٤) عن طلحة بن مصرف قال سألت عبد الله بن أبي أوفى هل كان النبي ﷺ أوصى قال : لا قلت : كيف كتب على الناس الوصية (ثم تركها) قال : أوصى بكتاب الله اهـ وحيث أن هذه الأحاديث أصح من الأحاديث التي أوردها وثبوتها في الصحيحين دون تلك كانت هي المقدمة عند التعارض وتليها المول = والسلام

س

-
- (١) قد تعلم ان الشيخين روي في هذا الحديث وصية النبي الى علي من حيث لا يقصدان فان الذين ذكروا يومئذ ان النبي اوصى الى علي لم يكونوا خارجين من الامة بل كانوا من الصحابة او التابعين الذين لهم الجراءة على المكاشفة بما يسوء ام المؤمنين وبخالف السياسة في ذلك العهد ولذلك ارتبكت رضي الله عنها عندما سمعت حديثهم ارتبا كما عظميا يشله رداه عليهم بأوهي الردود وأوهنا ، قال الإمام السندي (في تعليقه على هذا الحديث من سنن النسائي ص ٢٤١ من جزئها السادس طبع المطبعة المصرية بالأزهر) : ولا يخفى أن هذا لا يمنع الوصية قبل ذلك ولا يقتضي أنه مات فجأة بحيث لا يتمكن منه الوصية ولا تتصور فكيف وقد علم أنه علم بقرب أجله قبل المرض ثم مرض ايما إلى آخر كلامه فأمن النظر فيه تجده في غاية المثانة (٢) قولها مات بين حافتي وذافتي وقولها مات بين سحري ونحري موجودان في باب مرضه ووفاته ﷺ من صحيح البخاري أما قولها نزل به ورأسه على فحذي فموجود في باب آخر ما تكلم به بعد باب مرضه ووفاته بلا فصل (٣) راجع من صحيحه كتاب الوصية او ص ١٤ من جزئه الثاني تجد الحديث (٤) راجع كتاب الوصايا من كل من الصحيحين تجد الحديث

المراجعة ٢٠ رقم ١١ صفر سنة ١٣٣٠

لا يمكن جعود الوصية

وصية النبي ﷺ إلى علي لا يمكن جعودها ، إذ لا ريب في أنه عهد إليه (بعد أن أورثه العلم والحكمة «١») بأن يعمله ويجهزه ويدفنه «٢» ويقي دينه وينجز وعده

(١) قفعل للمراجعة ٢٦ تلم أنه (ص) أورثه ذلك (٢) اخرج ابن سعد من ٦١ من القسم ٢ من الجزء ٧ من طبقاته عن علي قال أوصى النبي أن لا ينسله احد غيري ، واخرج ابو الشيخ وابن الجبار (كما في ص ٥٤ من الجزء ٤ من كثر المال) عن علي قال أوصاني رسول الله (ص) فقال اذا أنا مت ففلسني بسبع قرب ، واخرج ابن سعد عند ذكر غسل النبي ص ٦٣ من القسم ٢ من الجزء ٢ من طبقاته عن عبد الواحد بن ابي موانة قال قال رسول الله في مرضه الذي توفي فيه يا علي اغسلني اذا مت قال قال علي ففعلته فما أخذه فطخوا لإلأبني واخرج الحاكم ص ٥٩ من الجزء الثالث من المستدرک . والذي في تلخيصه وصحاحه بالاستناد إلى علي قال غسّ رسول الله ففعلت انظر ما يكون من الميت فلم أر شيئا وكان طيبا حيا وميتا ، وهذا الحديث أخرجه سعيد ابن منصور في سننه والمروزي في جنته ، وابوداود في مراسله وابن منيع وابن أبي شيبة في السنن وهو الحديث ١٠٩٤ في ص ٥٤ من الجزء ٤ من الكثر ، واخرج البيهقي في سننه عن عبد الله بن الحارث بن علفيا غسّ النبي وعلى النبي قميص الحديث وهو الحديث ١١٠٤ في ص ٥٥ من الجزء ٤ من الكثر ، وعن ابن عباس قال إن لي اربع غصائل ليست لاحد غيره هاول من صلى مع رسول الله وهو الذي كان لواؤه معه في كل زحف وهو الذي صبر معه يوم فرغته غيره وهو الذي غسله وادخله قبره أخرجه ابن عبد البر في ترجمته علي من الاستيعاب والحاكم في ص ١١١ من الجزء ٣ من المستدرک ، وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله يا علي انت قد انتقم مني وتوذي ديني وتوارثني في حفري أخرجه الديلمي وهو الحديث ٢٥٨٣ في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكثر ، وعن عمر من حديث قال فيه رسول الله لملي : وانت غاسلي ودافني الحديث في ص ٣٩٣ من الجزء ٦ من الكثر وفي هامش ص ٤٥ من الجزء ٥ من مستداهم ، وعن علي سمعت رسول الله (ص) يقول : أعطيت في علي خمسا لم يعطها نبي في احد قبلي أما الأولى فإنه يقضي ديني ويوارثني الحديث في أول ص ٤٠٣ من الجزء ٦ من الكثر ، ولما وضع على السرير وأرادوا الصلاة عليه (ص) قال علي لا يؤم علي رسول الله اخذ هوالماكم حيا وميتا فكان الناس يدخلون رسلا رسلا فيصلون صفيا صفيا لهم إمام ويكبرون وعلي قائم حيال رسول الله يقول سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته اللهم إنا نشهد أن قد بلغنا منزل اليه ونضع لآلته وجاهد في سبيل الله حتى أمز الله عز وجل دينه وتمت كلمته اللهم فاجعلنا ممن يتبع ما أنزل الله اليه وبقينا بعده واجمع بيننا وبينه فيقول الناس آمين آمين حتى صلى عليه الرجال ثم النساء ثم الصبيان ، روى هذا كله باللفظ الذي أورده ابن سعد عند ذكره غسل النبي من طبقاته ، وأول من دخل علي رسول الله يومئذ بنو هاشم ثم المهاجرون ثم الانصار ثم الناس ، وأول من صلى عليه علي والهباي وقفا صفيا وكبرا عليه خما

ويبرئ ذمته (٢) ويبين للناس بعده ما اختلفوا فيه (٣) من أحكام الله وشرائعه عز وجل
وعهد إلى الأمة بأنمولها من بعده (٤) وأنه أخوه (٥) وابو ولده (٥).

(١) الاخبار في هذا كله متواترة من طريق الثقة الطاهرة وجيبك ما أخرجه الطبراني في
الكبير عن ابن عمر وابو يعلى في مسنده عن علي واللفظ للأول من حديث قال فيه رسول الله (ص)
يا علي أنت أخي ووزير يقضي ديني وينجز وعدي وتبرئ ذمتي الحديث بحمد في ص ١٥٥ من الجزء
٦ من كنز العمال مسندا إلى ابن عمر وفي ص ٤٠٤ من الجزء ٦ ايضا مسندا إلى علي ونقل ثمة مع
البوصيري أن رواه ثقات ٦ وأخرج ابن مودويه والديلمي (كما في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكتبر)
عن سلمان الفارسي قال رسول الله (ص) علي بن أبي طالب ينجز عدي ويقضي ديني؛ وأخرج البزار
(كما في ص ١٥٣ من الجزء ٦ من الكتبر) عن أنس نحوه ٦ وأخرج الامام احمد بن حنبل في ص
١٦٤ من الجزء ٤ من مسنده عن جشيع بن جنادة قال سمعت رسول الله يقول لا يقضي ديني الا
انا او علي ٦ وأخرج ابن مودويه (كما في ص ٤٠١ من الجزء ٦ من الكتبر) عن علي قال لا تزل
وأندر عشرتك الاقربين قال رسول الله (ص) علي يقضي ديني وينجز وعدي وعن سعد قال سمعت
رسول الله (ص) يوم الجمعة فآخذ بيد علي وخطب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس إني
وليكم قالوا صدقت يا رسول الله ثم رفع يد علي فقال هذا وليي ويؤدي عني ديني الحديث
وقد سمعته في اواخر المراجعة ٥٤ أول ص ١٦٨ ٦ وأخرج عبد الرزاق في جامعه من معمر عن قتادة
ان عليا قضى عن النبي شيئا بعد وفاته كان عامته عدة حبيبت أنه قال خمسمئة ألف درهم قليل
لعبد الرزاق واوصى اليه النبي بذلك قال نعم لا اشك ان النبي اوصى الي علي ولولا ذلك
ما تركه يقضي دينه الحديث اورده صاحب الكتبر في ص ٦٠ من جزئه الرابع فكان الحديث ١١٧٠
(٢) تضافرت النصوص الصريحة بانه (ص) عهد إلى علي بان يبين لأمته ما اختلفوا فيه من
بعده وحبيبك منها الحديث ١١٠ والحديث ١٢ من المراجعة ٤٨ وغيرها مما اسلفناه ومات كناه لشهرته
(٣) يعلم ذلك من المراجعة ٣٦ والمراجعة ٤٠ والمراجعة ٥٤ والمراجعة ٥٦ (٤) الواخا بين
النبي والوصي متواترة وحبيبك في ثبوتها ما قد اورده في المراجعة ٣٢ والمراجعة ٣٤ (٥) كونه
ابا ولده معلوم بالوجدان وقد قال ﷺ علي أنت أخي وابو ولدي تقاتل علي سنتي الحديث
أخرجه ابو يعلى في مسنده كما في ص ٤٠٤ من الجزء ٦ من كنز العمال ورواه ثقات كما صرح به
البوصيري وأخرجه ايضا احمد في المنقب كما في اواخر الفصل الثاني من الباب ٩ ص ٧٥ من الصواعق
المجركة لابن حجر وقال ﷺ ان الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي في صلب علي

وأخوه (١) ونجيه (٢) ووليه (٣) ووصيه (٤) وباب مدينة علمه (٥) وباب دار حكيمته (٦) وباب حطة هذه الأمة (٧) وأمانها وسفينة نجاتها (٨) وأن طاعته فرض عليها كطاعته ،

أخرجه الطبراني في الكبير عن جابر والخطيب في تاريخه عن ابن عباس وهو الحديث ٢٥١٠ في ص ١٤٢ من الجزء ٦ من الكنز ، وقال رحمته الله كل بني انثى يقتلون الى عصبتهم إلا ولد فاطمة عليها السلام ولهم وأنا عصبتهم وأنا ابوهم أخرجه الطبراني عن الزهراء وهو الحديث ٢٢ من الاحاديث التي نقلها ابن حجر في الفصل الثاني من الباب ١١ من صواعقه ص ١١٢ ، وأخرجه الطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما في الصفة المذكورة ، وأخرج الحاكم نحوه في ص ١٦٤ من الجزء ٣ من المستدرک عن جابر ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخبرنا ، وقال رحمته الله [من حديث أخرجه الحاكم في المستدرک والذهبي في تلخيصه وصححه على شرط الشيخين] : ولما انت يا علي فأخني وابو ولدي وبني دلي إلى كثير من هذه النصوص الصريحة (١) حسبك من النصوص في وزارته قوله رحمته الله انت نبي بقرّة هارون من موسى كما اوضحناه في المراجعة ٢٦ وغيرها ، وقوله رحمته الله في حديث الاثني عشر يوم الذارقا بكم يواظرنني على امرى هذا فقال علي انا يا رسول الله اكون وزيرك عليه الحديث وقد سمعته في المراجعة ٢٠ وهو در الإمام الاوصي وي اذ يقول في همزيته العشاء

وزير ابن عمه في المعالي ومن الامل تسعد الوزراء
لم يردّه كشف الغطاء يقينا بل هو الشمس اعليه غطاء

(٢) اجتمعت الامة على ان في كتاب الله آية ما عمل بها سوى علي ولا يعمل بها احد من بعده الى يوم القيامة ألا وهي آية النجوى في سورة المجادلة تصافق على هذا اولياؤه واعداؤه وأخرجوا في هذا نصوصا صححوها على شرط الشيخين يعرفها برّ الأمة وفاجرها ، وحسبك منها ما أخرجه الحاكم في ص ٤٨٢ من الجزء الثاني من المستدرک والذهبي في تلك الصفحة من تلخيصه وعليك بتفسير الآية من تفاسير العلبي والطبري والسيوطي والزمخشري والرازي وغيرهم ، وستسمع في المراجعة ٢٦ حديثي لم سلمة وجده ابن عمر في مناجاة النبي عليه السلام وعلي عند وفاته رحمته الله وتقف ثمة على تناجيها يوم الطائف وقول رسول الله يومئذ انا انتجيتك ولكن الله انتجاء ، وعلي تناجيها في بعض أيام عائشة فتأمل (٣) حسبك نصا في انه وليه قوله رحمته الله في حديث ابن عباس [وقد مر عليك في المراجعة ٢٦] انت وليي في الدنيا والآخرة ، على ان هذا ثابت بالضرورة من دين الاسلام فلا حاجة الى الاستقصاء (٤) حسبك من نصوص الوصية ما قد سمعته في المراجعة ٦٨

(٥) راجع الحديث ٩ من المراجعة ٤٨ وما علقناه عليه (٦) راجع الحديث ١٦ من المراجعة ٤٨ (٧) راجع الحديث ١٤ من المراجعة ٤٨ (٨) كما تحكم به السنن التي أوردناها في المراجعة ٨ ص ١٧

ومعصيته موبقة لها كمعصيته (١) وأن متابعته كتابته، ومفارقته كفارته (٢) وأنه سلم لمن سألته، وحرب لمن حاربه (٣) وولي لمن والاه وعدو لمن عاداه (٤) وأن من أحبه فقد أحب الله ورسوله، ومن أبغضه فقد أبغض الله ورسوله (٥) ومن والاه فقد والاهما، ومن عاداه فقد عاداهما (٦) ومن آذاه فقد آذاهما (٧) ومن سبه فقد سبهما (٨) وأنه إمام البررة، وقاتل الفجرة منصور من نصره ومخذول من خذله (٩) وأنه سيد المسلمين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين (١٠) وأنه راية الهدى، وإمام أولياء الله، ونور من أطباع الله والكلمة التي ألزمها الله للمتقين (١١) وأنه الصديق الأكبر، وفاروق الأمة؛

-
- (١) بحكم الحديث ١٦ من المراجعة ٤٨ وغيره (٢) بحكم الحديث ١٧ من المراجعة ٤٨ وغيره (٣) أخرج الإمام أحمد من حديث أبي هريرة في ص ٤٤٢ من الجزء الثاني من مسنده أن رسول الله ﷺ نظر إلى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم اه وقال ﷺ يوم جلهم بالكساء من حديث صحيح أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم نقله ابن حجر في تفسير الآية الأولى من آيات فضلهم التي أوردها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه، وقد استفاض قوله ﷺ حرب علي حربي وسلمه سلمي (٤) راجع الحديث ٢٠ من المراجعة ٤٨ على أن قوله المتواتر: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه كافر والحمد لله، وقد سمعت في المراجعة ٣٦ قوله ﷺ في حديث بريدة من أبغض عليا فقد أبغضني ومن فارق عليا فقد فارقني وقد تواتر أنه لا يجبه إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق، إنه والله لعهد النبي الأُمي (٥) بحكم الحديث ١٩ والحديث ٢٠ والحديث ٢١ من المراجعة ٤٨ وغيرها (٦) بحكم الحديث ٢٣ من تلك المراجعة وحسبك اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (٧) حسبك قوله ﷺ في حديث عمرو بن شاس من آذى عليا فقد آذاني، أخرجه أحمد في ص ٤٨٣ من الجزء ٣ من مسنده والحاكم في ص ١٢٢ من الجزء ٣ من المستدرک والذهبي في تلك الصفحة من تلخيصه معرقاً بصحته، وأخرجه البخاري في تليخه وابن سعد في طبقاته وابن أبي شيبة في مسنده والطبراني في الكبير وهو موجود في ص ٤٠٠ من الجزء ٦ من الكنز ونحن لو أردناه فيما علقناه على ص ١٣٧ (٨) بحكم الحديث ١٨ من المراجعة ٤٨ وغيره (٩) بحكم الحديث الأول من تلك المراجعة وغيره (١٠) راجع الحديث ٢ و ٣ و ٤ و ٥ من المراجعة ٤٨ (١١) راجع الحديث ٦ من تلك المراجعة

ويعسوب المؤمن (١) وأنه بمنزلة المرفقان العظيم ، والذكر الحكيم (٢) وأنه منه بمنزلة هارون . من موسى (٣) ومنزلته من ربه (٤) ومنزلة رأسه من بدنه (٥) وأنه كفضه (٦) وأن الله عز وجل اطلع إلى أهل الأرض فاختارهما منها (٧) وحسبك عهد يوم عرفات من سحرة الوداع بأنه لا يؤمى عنه إلا على (٨) إلى كثير من هذه الخصائص التي لا يليق لها إلا الوصي ، والمخصوص منهم بقام النبي ، فكيف وأنت ومتى يتسنى لمعاقل أن يجد جدها وصيته ، أو يكابر بها لولا الغرض ، وهل الوصية إلا العهد ببعض هذه الشؤون

٢ - أما أهل السنة فإنما أنكروا منهم المنكرون لظنهم أنها لا تجتمع مع خلافة الأئمة الثلاثة

٣ - ولا حاجة لهم علينا بما رواه البخاري وغيره عن طلحة بن مصرف حيث قال سألت عبد الله بن أبي أوفى : هل كان النبي ﷺ أوصى فقال : لا قلت : كيف كتب على الناس الوصية ثم تركها قال : أوصى بكتاب الله ، فأبى هذا الحديث غير ثابت عندنا ، على أنه من مقتضيات السياسة وسلطتها ، وبقطع النظر عن هذا كله فإن صحاح العترة الطاهرة قد تواترت في الوصية ، فليضرب بما عارضها عرض الجدار ٤ على أن أمر الوصية غني عن البرهان بعد أن حكيم به العقل والوجدان (٩)

(١) بحكم الحديث ٧٠ من تلك المراجعة وغيره . (٢) حسبك في ذلك ما سمعته في المراجعة ٨ من صحاح الثقلين فلنأخذ بوضع الحق الذي ميّز وقد مرّ عليك في المراجعة ٥٠ أن علياً مع القرآن والقرآن مع علي لا يفترقان . (٣) كما توضحه المراجعة ٢٦ والمراجعة ٢٨ والمراجعة ٣٠ والمراجعة ٣٢ والمراجعة ٣٤ (٤) بحكم الحديث ١٣ من المراجعة ٤٨ وغيره (٥) بحكم الحديث للذي أوردناه في آخره ١٦٢ فراجع وما قد علقناه عليه . (٦) بحكم آية المباهلة وحديث ابن عرف وقد أوردناه في أوله من ١٦٣ (٧) كما مرّ بمرجع السنن التي أوردناها في المراجعة ٦٨ (٨) راجع الحديث ١٥ من المراجعة ٤٨ وراجع ما علقناه عليه في ص ١٥٣

(٩) العقل بمجرد جعل علي النبي ﷺ أن يأمر بالوصية ويضيق فيها على أمته ثم يتركها

وإذا استطال الشيء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلا
 أما ما رواه البخاري عن ابن أبي أوفى من أن النبي ﷺ أوصى بكتاب الله
 فحق غير أنه أبقرا لأنه ﷺ أوصى بالتمسك بتقليه معاً ، وعهد إلى أمته بالاعتصام
 بحبله جميعاً ، وأنذرهم الضلالة إن لم تستمسك بهما ، وأخبرها أنها لن يفترقا حتى يردا
 عليه الحوض ، وصحاحنا في ذلك متواترة من طريق العترة الطاهرة ، وحسبك مما
 صح من طريق غيرهم ما أوردها في المراجعة ٨ وفي المراجعة ٥٤ (١) = والسلام

ش

المراجعة ٧١ رقم ١٠ صفر سنة ١٣٣٠

ما السبب في الاعراض عن حديث أم المؤمنين وأفضل أزواج النبي

ما لك «عفى الله عنك» ولبت أم المؤمنين وأفضل أزواج النبي صفحة إعراضك ،
 فاتخذت حديثها ظهرياً ، وتركتها نسباً منسياً ، وقولها هو الفصل ، وحكمها هو العدل ،
 ولك مع ذلك رأيك فاصدع به تديره = والسلام

س

في حال انه اخرج اليها منهم لأن له من التركة المحتاجة الى القيمة ، ومن اليتامى المضطرين الى
 الولي ما ليس لاحد من المالمين وحاشاه ان يُهرل تركته الثمينة وهي شرائع الله وأحكامه ومعاذ
 الله أن يترك يتاماه وأياماه (وهم اهل الارض في الطول والعرض) يتخبطن في عشوائهم ويسرحون
 ويسرحون على مقتضى أهوائهم بدون قيمة تتم لله به الحاجة عليهم على ان الوجدان يحكم بالوصية
 الى علي حيث وجدنا النبي ﷺ قد عهد اليه بأن يفسله ويحفظه ويجهزه ويدفنه وفي
 دينه ويرى ذمته وبين للناس ما اختلفوا فيه من بعده ، وعهد الى الناس بأنه وليهم من بعده
 وأنه . وأنه الى آخر ما اشرنا اليه في اول هذه المراجعة (١) فراجع من المراجعة ٨ ص ١٤ وما
 بعدها الى آخر تلك المراجعة وراجع من المراجعة ٥٤ ص ١٦٥ وما بعدها

المراجعة ٧٢ رقم ١٢ صفر سنة ١٣٣٠

- ١- لم تكن أفضل أزواج النبي ﷺ - ٢- إنما أفضلهن خديجة
 ٣- إشارة إجمالية إلى السبب في الإعراض عن حديثها

١. إن لأم المؤمنين عائشة فضلها ومنزلتها ، غير أنها ليست بأفضل أزواج النبي ﷺ ، وكيف تكون أفضلهن مع ما صح عنها إذ قالت ذكر رسول الله ﷺ خديجة ذات يوم فتناولتها فقلت عجوز كذا وكذا ، قد أبدلك الله بها خيراً منها ، قال ما أبدلني الله خيراً منها ، لقد آمنت بي حين كفر بي الناس ، وصدقتني حين كذبتني الناس ، وأشر كفتي في مالها حين حرمني الناس ، ورزقني الله ولدها ، وحرمني ولد غيرها ، الحديث (١) - وعن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ لا يكاد يخرج من البيت حتى يذكر خديجة فيحسن الثناء عليها ، فذكرها يوماً من الأيام فأدركتني الغيرة فقلت هل كانت إلا عجوزاً فقد أبدلك الله خيراً منها ، فغضب حتى اهتز مقدم شعره من الغضب ، ثم قال لا والله ما أبدلني الله خيراً منها ، آمنت بي إذ كفر الناس ، وصدقتني إذ كذبتني الناس ، وواستني في مالها إذ حرمني الناس ، ورزقني الله منها أولاداً إذ حرمني أولاد النساء الحديث

٢ فأفضل أزواج النبي ﷺ خديجة الكبرى صديقة هذه الأمة ، وأولها إيماناً بالله ، وتصديقاً بكتابه ، ومواساةً لنبیه ، وقد أوحى إليه ﷺ أن يبشرها (٢) «بيت لها في الجنة من قصب ، ونص على تفضيلها فقال : أفضل نساء أهل الجنة خديجة

(١) هذا الحديث والذي بعده من صحاح السنن المستفيضة فراجعها في أحوال خديجة الكبرى من الاستيعاب تجدهما بين اللفظ الذي أوردناه وقد أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما بلفظ يقارب ذلك (٢) كما أخرجه البخاري في باب غيرة النساء ووجدته وهو في أواخر كتاب النكاح ص ١٧٥ من الجزء الثالث من صحيحه

بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية بنت مزاحم ومريم بنت عمران ، وقال عليه السلام خير نساء العالمين أربع ثم ذكرهن ، وقال حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون ، إلى كثير من أمثال هذه النصوص وهي من أصح الآثار النبوية وأثبتها (١) على أنه لا يمكن القول بأن عائشة أفضل من عدا خديجة من أمهات المؤمنين = والسنن الماثورة والأخبار المسطورة تأتي تفضيلها عليهن كما لا يخفى على أولي الأبواب ، وربما كانت ترى أنها أفضل من غيرها فلا يقرها رسول الله ﷺ على ذلك ، كما اتفق هذا مع أم المؤمنين صفية بنت حيي إذ دخل النبي ﷺ عليها وهي تبكي فقال لها ما يبكيك ، قالت بلغني أن عائشة وحفصة تنالان مني وتقولان نحن خير من صفية ، قال ﷺ : ألا قلت لمن كيف تكن خيراً مني وأبي هارون وعمي موسى وزوجي محمد (٢) - ومن تبع حركات أم المؤمنين عائشة في أفعالها وأقوالها وجدها كما تقول

٣ أما اعراضنا عن حديثها في الوصية فلكونه ليس بحجة ، ولاتسألني عن التفصيل = والسلام
س

المراجعة ٧٣ رقم ١٣ صفر سنة ١٣٣٠

طلب التفصيل في سبب الاعراض عن حديثها

إنك ممن لا يدالس (٣) ولا يوالس (٤) ولا يدامج (٥) ولا يمدح (٦) بسوء في

(١) وقد اوردنا جملة منها في المطلب الثاني من كلمتنا الثراء فليراجعها من اراد الاستقصاء
(٢) أخرجه الترمذي من طريق كنانة مولى ام المؤمنين صفية ، وأورده ابن عبد البر في ترجمة صفية من الاستيعاب وابن حجر في ترجمتها من الاصابة والشيخ رشيد رضا في آخر ص ٥٨٩ من المجلد ١٢ من مناره وغير واحد من نقلة الآثار (٣) لا يجادع (٤) لا يفتش (٥) لا يظهر غير ما يظن (٦) لا يرمي

نَجْوَةٌ «١» من التبعات «٢» ومنزح من التهم وأنا والحمد لله ممن لا يندد ولا يفند ولا
يبحث عن عثرة ولا يتبع عورة، والحق ضالتي التي انشدها فسوإلي إياك عن التفصيل
مما لا يسعني تركه، واجابتك إياي إلى البيان مما لا بد منه
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وأبشر وقر بذلك منك عيونا
ووسيلتي إليك في ذلك إنما هي آية الذكر الحكيم (إن الذين يكتمون ما أنزلنا
من بينات والهدى) = والسلام
س

المراجعة ٧٤ رقم ١٥ صفر سنة ١٣٣٠

١- تفصيل الأسباب في الاعراض عن حديثها - ٢- العقل يحكم
بالوصية - ٣- دعواها بأن النبي قضى وهو في صدرها معارضة

١ أبيت (أيديك الله) إلا التفصيل ، حتى اضطررتني إليه ، وأنت عنه في غنية
تامة لعلمك بأننا من هاهنا أتينا ، وأن هنامصرع الوصية ، ومصارع النصوص الجليلة ،
وهنا مهالك الخس والارث والنحلة ، وهاهنا الفتنة ، هاهنا الفتنة ، هاهنا الفتنة «٣»
حيث جابت في حرب امير المؤمنين الأمصار ، وقادت في انتزاع ملكه وإلغاء دولته
ذلك العسكر الجرار

وكان ما كان مما لست أذكره فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر
فلاحتجاج على نفي الوصية إلى علي بقولها (وهي من ألد خصومه) مصادرة
لا تنظر من منصف ، وما يوم علي منها بواحد ، وهل إنكار الوصية إلا دون يوم

(١) النجوة المكان المرقم لا يطويه السيل وهي هنا من الاستعارات البديعة (٢) جمع تبة
وهي ما يلقى الانسان من المطالبة بظلامه ونحوها (٣) بحكم صحاح السنة فراجع من صحيح
البخاري باب ما جاء في بيوت ازواج النبي من كتاب الجهاد والسير ص ١٢٥ من جزئه الثاني تجد
التفصيل

الجلل الأصغر «١» ويوم الجلل الأكبر ، اللذين ظهر بهما المضر ، وبرز بهما المستر ، ومثل بهما شأنها من قبل خروجها على وليها ، ووصي نبيها ، ومن بعد خروجها عليه إلى أن بلغها موته فسجدت لله شكرا ثم أنشدت «٢»

فألفت عصاها واستقر بها النوى كما قر عينا بالأياب المسافر

وإن شئت ضربت لك من حديثها مثلا ، يريك أنها كانت في أبعد الغايات ، قالت «٣» : لما نقل رسول الله ﷺ واشتد به وجعه خرج وهو بين رجلين تحطر رجلاه في الأرض بين عباس بن عبد المطلب ورجل آخر ، قال المحدث عنها (وهو عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) فأخبرت عبد الله بن عباس عما قالت عائشة فقال لي ابن عباس هل تدري من الرجل الذي لم تسم عائشة قال قلت لا قال ابن عباس هو علي ابن أبي طالب ثم قال «٤» : إن عائشة لا تطيب له نفسا بخير اه . قلت : إذا كانت

(١) كانت فتنة الجمل الأصغر في البصرة لحس بقين من ربيع الثاني سنة ٣٦ قبل ورود أمير المؤمنين إلى البصرة حيث هاجمتهما أم المؤمنين ومعا طلحة والزبير وفيها عامله عثمان بن حنيف الأنصاري ، فقتل أربعون رجلا من شيعة علي (ع) في المسجد وسبعون آخرون منهم في مكان آخر وأسر عثمان بن حنيف وكان من فضلاء الصحابة فأرادوا قتله ثم خافوا أن يثار له أخوه سهل والأنصار فنتفوا لحيته وشاربيه وحاجبيه ورأسه وضربوه وحسوه ثم طردوه من البصرة وقابلهم حكيم بن جبلة في جماعة من عشيرته عبد القيس وهو سيدهم وكان من أهل البصائر والحفاظ والنهي وتبعه جماعة من ربيعة فما برحوا الهيجا حتى استشهدوا بإجمعهم واستشهد مع حكيم ابنه الأشرف وأخوه الرعل وفتحت البصرة ثم جاء علي فاستقبلته عائشة بمسكها وكانت وقمة الجمل الأكبر وتقصيل الرقتين في تاريخي ابن جرير وابن الأثير وغيرهما من كتب السير والأخبار (٢) فيما أخرجه الثقات من أهل الأخبار كأبي الفرج الأنصاري في آخر أحوال علي من كتابه (مقاتل الطالبيين)

(٣) فيما أخرجه البخاري عنها في باب مرض النبي ووفاته ﷺ ص ٦٢ من الجزء ٣ من صحيحه (٤) هذه الكلمة بخصوصها « أعني قول ابن عباس : إن عائشة لا تطيب له نفسا بخير » تركها البخاري واكتفى بما قبلها من الحديث جريا على عادته في أمثال ذلك لكن كثيرا من اصحاب السنن أخرجوها بأسانيدهم الصحيحة وحسبك . منهم ابن سعد في ص ٢٩ من القسم الثاني من الجزء .

لا تطيب له نفساً بخير ولا تطيق ذكره فيمن مشى معه النبي ﷺ خطوة ، فكيف تطيب له نفساً بذكر الوصية وفيها الخير كله - وأخرج الإمام أحمد من حديث عائشة في ص ١١٣ من الجزء السادس من مسنده عن عطاء بن يسار قال جاء رجل فوقع في علي وفي عمار عند عائشة فقالت أما علي فلست قائلة لك فيه شيئاً وأما عمار فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول فيه لا يُخير بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما اه وَيَّ وَيَّ تحذّر أم المؤمنين من الوقعة بعمار لقول النبي ﷺ لا يُخير بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما ، ولا تحذّر من الوقعة في علي وهو أخو النبي ووليه وهارونه ونجيه وأقضى أمته وباب مدينته ومن يجب الله ورسوله وبجبه الله ورسوله ، أول الناس إسلاماً وأقدمهم إيماناً وأكثرهم علماً وأوفرهم مناقب ، وَيَّ كأنها لا تعرف منزلته من الله عز وجل ، ومكانته من قلب رسول الله ﷺ ، ومقامه في الإسلام وعظيم عتائه ، وحسن بلائه ، وكأنها لم تسمع في حقه من كتاب الله وسنة نبيه شيئاً يجعله في مصاف عمار ، ولقد حار فكري والله في قولها : (لقد رأيت النبي واني لاسندته إلى صدري فدعا بالطلت فانخث فأت فاشعرت فكيف أوصى إلى علي) وما أدري في أي نواحي كلامها هذا أتكلّم وهو محل البحث من نواحي شتى ، وليت أحداً يدري كيف يكون موته « بأبي وأمي » وهو على الحال التي وصفتها دليلاً على أنه لم يوصَ ، فهل كان من رأيها أن الوصية لا تصح إلا عند الموت كلا ولكن حجة من يكابر الحقيقة داحضة كائناً من كان ، وقد قال الله عز وجل مخاطباً لنبيه الكريم في محكم كتابه الحكيم « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية » فهل كانت أم المؤمنين تراه ﷺ لكتاب الله مخالفاً ، وعن أحكامه صادقا ، معاذ الله وحاشا لله ، بل كانت

الثاني من طبقاته إذ أخرجهما عن أحمد بن الحجاج عن عبد الله بن مبارك عن يونس ومعمّر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس ورجال هذا السند كلهم حجج

تراه يقتني أثره ، ويتبع سورة ، سباقاً الى التعبد بأوامره ونواهيه ، بالغاً كل غاية من غايات التعبد بجميع ما فيه ، ولا أشك في أنها سمعته يقول «١» : ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه أن يبني ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده = أو سمعت نحواً من هذا فإن أوامره الشديدة بالوصية مما لا ريب في صدوره منه ، ولا يجوز عليه ولا على غيره من الأنبياء صلوات الله عليهم اجمعين أن يأمرُوا بالشئ ثم لا يأتمروا به ، أو يزجروا عن الشئ ثم لا ينزجروا عنه ، تعالى الله عن ارسال من هذا شأنه علواً كبيراً = أما ما رواه مسلم وغيره عن عائشة إذ قالت : ما ترك رسول الله ديناراً ولا درهماً ولا شاةً ولا بعيراً ولا أوصى بشئ فإنما هو كسابقه ، على أنه لا يصح أن يكون مرادها أنه ما ترك شيئاً على التحقيق وأنه إنما كان صفة من كل شيء يوصي به ، نعم لم يترك من حطام الدنيا ما يتركه أهلها إذ كان أزهد العالمين فيها = وقد لحق بربه عز وجل وهو مشغول الذمة بدين «٢» وعدات ، وعنده أمانات تستوجب الوصية ، وترك مما يملكه شيئاً يقوم بوفاء دينه وانجاز عذاته ، ويفضل عنهما شيء يسير لوارثه ، بدليل ما صح من مطالبة الزهراء بارئها «٣» عليها السلام

٢ على أن رسول الله ﷺ قد ترك من الأشياء المستوجبة للوصية ما لم يتركه أحد من العالمين ، وحسبك أنه ترك دين الله القويم في بدأ فطرته ، وأول نشأته ، ولهو أخرج إلى الوصي من الذهب والفضة والدار والعقار والحراث والأنعام ، وإن

(١) فيما أخرجه البخاري في أول كتاب الوصايا من صحيحه ص ٨٣ من جزئه الثاني . وأخرجه مسلم في كتاب الوصية ص ١٠ من الجزء الثاني من صحيحه (٢) فتن معمر عن قتادة أن علياً رضي الله عنه قضى عن النبي ﷺ أشياء بعد وفاته كان عايتها عدة حسبت أنه قال خمس مئة ألف درهم الحديث فراجع في ص ٦٠ من الجزء الرابع من كثر المال وهو الحديث ١١٧٠ من أحاديثه (٣) كما أخرجه البخاري في آخر باب غزوة خيبر من صحيحه ص ٣٧ من جزئه الثالث . وأخرجه مسلم في باب قول النبي لا نورث ما تركناه فهو صدقة من كتاب الجهاد من صحيحه ص ٧٢ من جزئه الثاني

الأمة بأسرها ليتاماه وأياماه المضطرون إلى وصيه ليقوم مقامه في ولاية أمورهم، وإدارة شؤونهم الدينية والدنيوية، ويستحيل على رسول الله ﷺ أن يوكل دين الله «وهو في مهد نشأته» إلى الأهواء، أو يتكل في حفظ شرائعه على الآراء، من غير وصي يعهد بشؤون الدين والدنيا إليه، وفائب عنه يعتمد «في النيابة العامة» عليه، وحاشاه أن يترك يتاماه «وهم أهل الأرض في الطول والعرض» كالغنم المطيرة في الليلة الشاتية ليس لها من يرعاها حق رعايتها، ومعاذ الله أن يترك الوصية بعد أن أوحى بها إليه فأمر أمته بها وضيق عليهم فيها = فالعقل لا يصفى إلى إنكار الوصية مهما كان منكراها جليلا وقد أوصى رسول الله ﷺ إلى علي في مبدأ الدعوة الإسلامية قبل ظهورها في مكة حين أنزل الله سبحانه «وأنذر عشيرتك الأقربين» كما بيناه «في المراجعة ٢٠» ولم يزل بعد ذلك يكرروصيته إليه ويؤكدونها المرة بعد المرة بعهوده التي أشرنا فيما سبق من هذا الكتاب إلى كثير منها حتى أراد - وهو محتضر بأبي وأمي - أن يكتب وصيته إلى علي تأكيداً لعهوده اللفظية إليه، وتوثيقاً لمرى نصوصه القولية عليه، فقال ﷺ :
 اثبتوني اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً ، فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع ، فقالوا : هجر رسول الله ﷺ «١» اه = وعندها علم ﷺ أنه لم يبق «بعد كلمتهم هذه» أثر لذلك الكتاب إلا الفتنة فقال لهم قوموا ، واكتفى بعهوده اللفظية ، ومع ذلك فقد أوصاهم عند موته بوصايا ثلاث ، أن يولوا عليهم علياً ، وأن يخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأن يميزوا الوفد بنحو ما كان يميزه ، لكن السلطة والسياسة يومئذ ما أباحتا للمحدثين أن يجدثوا بوصيته الأولى فزعموا أنهم نسوها ، قال البخاري

(١) أخرجه بهذه الألفاظ محمد بن اسماعيل البخاري في باب جوائز الوفد من كتاب الجهاد والسير من صحيحه ص ١١٨ من جزئه الثاني، وأخرجه مسلم في صحيحه واحمد بن حنبل من حديث ابن عباس في مسنده وسائر اصحاب السنن والمسانيد

في آخر الحديث المشتمل على قولهم هجر رسول الله «١» ما هذا لفظه : وأوصى عند موته ثلاثاً أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزه «ثم قال» ونسبت الثالثة ، وكذلك قال مسلم في صحيحه ومائتة أصحاب السفن والمسائيد

٣ أما دعوى أم المؤمنين بأن رسول الله ﷺ لحق بربه تعالى وهو في صدرها فعارضة بما ثبت من لحوقه ﷺ بالرفيق الأعلى وهو في صدر أخيه ووليه علي بن أبي طالب بحكم الصحاح المتواترة عن أئمة العترة الطاهرة ، وحكم غيرها من صحاح أهل السنة كما يعلمه المتبحرون = والسلام
س

المراجعة ٧٥ رقم ١٧ صفر سنة ١٣٣٠

١ - لا نسلم أم المؤمنين في حديثها إلى العاطفة - ٢ - الحسن والتبحر العقلان متفيان - ٣ - البحث عما يعارض دعوى أم المؤمنين

١ المحور الذي يدور عليه كلامكم مع أم المؤمنين في حديثها الصريح بعدم الوصية أمران

أحدهما أن انحرافها عن الامام يأبى عليها (فيما زعمتم) الانفي الوصية اليه ، والجوابان المعروف من سيرتها أنها لا تستسلم في حديثها عن رسول الله ﷺ إلى العاطفة ، ولا تراعي فيه الغرض فلا تنهم فيما تنقله عن النبي سواء عليها أكان ذلك خاصاً بمن تحب أم كان خاصاً بمن تبغض ، وحاشا لله أن تستحوذ عليها الأغراض فتحدث عن رسول الله ﷺ بغير الواقع إشاراً لغرضها على الحق

٢ الثاني أن العقل بمجرد منع (فيما زعمتم) من تصديق هذا الحديث لا متناع

(١) فراجع في باب جوائز الوفد من كتاب الجهاد والسير ص ١١٨ من الجزء الثاني من صحيحه

موثداً عقلاً ، فإنه لا يجوز على النبي ﷺ أن يترك دين الله عز وجل وهو في أول نشأته ، وعباد الله تعالى وهم في أول فطرتهم الجديدة ثم يرتحل عن غير وصي يهد إليه بأمورهم ، والجواب أن هذا مبني على الحسن والقبح العقليين ، وأهل السنة لا يقولون بهما ، فإن العقل عندهم لا يقضي بحسن شيء ما أصلاً ، ولا بقبح شيء ما على الإطلاق ، وإن الحاكم بالحسن والقبح في جميع الأفعال إنما هو الشرع لا غير ، فما حسنه الشرع فهو الحسن ، وما قبحه فهو القبح ، والعقل لا معول عليه في شيء من ذلك بالمرءة .
 ٣ أما ما أشرت إليه (في آخر المراجعة ٧٤) من معارضة أم المؤمنين في دعواها بأن النبي قضى وهو في صدرها فلا نعرف مما يمارضها حديثاً واحداً من طريق أهل السنة ، فإن كان لديكم شيء منه تفضلوا به - والسلام
 س

المراجعة ٧٦ رقم ١٩ صفر سنة ١٣٣٠

- ١- استسلامها إلى العاطفة - ٢- ثبوت الحسن والقبح العقليين
 ٣- الصحاح المعارضة لدعوى أم المؤمنين - ٤- تقديم حديث أم سلمة على حديثها

ذكرتم في الجواب عن الأمر الأول أن المعروف من سيرة السيدة أنها لا تستسلم إلى العاطفة ، ولا تراعي في حديثها شيئاً من الأغراض ، فأرجو أن تتحللوا من قيود التقليد والعاطفة ، ثم تعيدوا النظر إلى سيرتها فتبحثوا عن حالها مع من تحب ومع من تبغض ، بحث إيمان وروية ، فهناك العاطفة بأجلا مظاهرها ، ولا تنس سيرتها مع عثمان قولاً وفعلاً (١) ووقائتها مع علي وفاطمة والحسن والحسين سرّاً وعلانية ، وشؤونها مع أمهات المؤمنين بل مع رسول الله ﷺ ، فإن هناك العاطفة والغرض ،

(١) دونك ص ٧٧ من المجلد الثاني من شرح التهج لعلامة المتزلة وص ٢٥٧ وما بعدها ص ٢٩٧ وما بعدها من المجلد المذكور تجد من سيرتها مع عثمان وعلي وفاطمة ما يريك العاطفة بأجلى المظاهر

وحسبك مثلاً لهذا ما أيّدته (نزولا على حكم العاطفة) من إفك أهل الزور إذ قالوا (هتأنّا وعدواناً في السيدة مارية وولدها ابراهيم عليه السلام) ما قالوا، حتى برأهم الله عز وجل من ظلمهم براءة (على يد امير المؤمنين) محسوسة ملموسة (١) «ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً» وإن أردت المزيد فاذكر نزولها على حكم العاطفة إذ قالت (٢) لرسول الله ﷺ إني أجِدُ منك ريح مغاير، ليستنع عن أكل العسل من بيت أم المؤمنين زينب رضي الله عنها، وإذا كان هذا الغرض التافه يبيع لها أن تحدث رسول الله ﷺ عن نفسه بمثل هذا الحديث فتني زكناً إلى نفيا الوصاية إلى علي عليه السلام - ولا تنسَ نزولها على حكم العاطفة يوم زفت أسماً بنت النعمان عروساً إلى النبي ﷺ فقالت لها (٣) إن النبي ليحببني من المرأة إذا دخل عليها أن تقول له أعوذ بالله منك، وغرضها من ذلك تغيير النبي ﷺ من عرسه، واسقاط هذه المؤمنة البائسة من نفسه، وكأن أم المؤمنين تستبيح مثل هذا الحديث عن رسول الله ﷺ ترويحاً لغرضها، حتى لو كان تافهاً أو كان حراماً = وكلفها ﷺ مرة بالإطلاع على امرأة مخصوصة لتخبره عن حالها فأخبرته (إيثاراً لغرضها) بغير ما رأت (٤) = وخاصته ﷺ يوماً إلى أبيها (نزولا على حكم

(١) من أراد تفصيل هذه المصيبة فليراجع احوال السيدة مارية رضي الله عنها في ص ٣٩ من الجزء الرابع من المستدرک فالحاكم أو من تلخيصه لأذهبي (٢) فيما أخرجه البخاري في تفسير سورة التحريم من صحيحه ص ١٣٦ من جزئه الثالث فراجع واعجب وهناك عدة احاديث عن عمر في ان المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله انهما عاتشت وخفصة وثمة حديث طويل كله من هذا القبيل (٣) فيما أخرجه الحاكم في ترجمة اسماء من صحيحه المستدرک ص ٣٧ من جزئه الرابع وأخرجه ابن سعد في ترجمتها ايضاً ص ١٠٤ من الجزء الثامن من الطبقات والقضية مشهورة نقلها في ترجمة اسماء كل من صاحب الاستيعاب والاصابة - وأخرجها ابن جرير وغيره

(٤) تفصيل هذه الواقعة في كتب السنن والاعبار فراجع ص ٢٩٤ من الجزء السادس من

كنز العمال او ص ١١٥ من الجزء الثامن من طبقات ابن سعد حيث ترجم شراف بنت خليفة

العاطفة) فقالت له اقصد (١) فطلمها أبوها حتى سال الدم على ثيابها ، وقالت له مرة في كلام غضبت عنده (٢) أنت الذي تزعم انك نبي الله إلى كثير من أمثال هذه الشوون ، والاستقصاء يضيق عنه هذا الإيملاء ، وفيما أوردناه كفاية لما أوردناه

٢ وقلتم في الجواب عن الأمر الثاني أن أهل السنة لا يقولون بالحسن والقبح العقليين إلى آخر كلامكم في هذا الموضوع ، وأنا أربأ بكم عن هذا القول فإنه شبهه بقول السوفسطائية الذين ينكرون الحقائق المحسوسة لأن من الأفعال ما نعلم بحسنه وترتب الثناء والثواب على فعله لصفة ذاتية له قائمة به كالإحسان والعدل من حيث هما إحسان وعدل ، ومنها ما نعلم بقبحه وترتب الذم والعقاب على فعله لصفته الذاتية القائمة به كالإساءة والجور من حيث هما إساءة وجور ، والعاقل يعلم أن ضرورة العقل قاضية بذلك وليس جزم العقلاء بهذا أقل من جزمهم بكون الواحد نصف الاثنين ، والبداهة الأولية قاضية بالفرق بين من أحسن اليك دائماً وبين من أساء اليك دائماً إذ يستقل العقل بحسن فعل الأول معك ، واستحقاقه للثناء والثواب منك ، وقبح فعل الثاني واستحقاقه للذم والقصاص ، والمشكك في ذلك مكابر لعقله ، ولو كان الحسن والقبح فيما ذكرناه شرعيين لما حكم بهما منكرو الشرائع كالزنادقة والدهرية فإنهم مع إنكارهم الأديان يحكمون بحسن العدل والإحسان ، ويرتبون عليهما ثناءهم وثوابهم ، ولا يرتابون في قبح الظلم والعدوان ولا في ترتيب الذم والقصاص على فعلهما ، ومستندهم في هذا إنما هو العقل لا غير = فدع عنك قول من يكابر العقل

(١) اقصد فعل امر من القصد وهو العدل ، وهذه القضية اخرجها اصحاب السنن والسانيد فراجع الحديث ١٠٢٠ من احاديث الكثر وهو في ص ١١٦ من الجزء السابع ، واوردها الترمذي في الباب الثالث من كتاب آداب النكاح ص ٣٥ من الجزء الثاني من احياء العلوم ونقلها ايضا في الباب ٩٤ من كتابه مكالفة القلوب آخر ص ٢٣٨ فراجع

(٢) كنهه الترمذي في البابين المذكورين من الكتابين المسطورين

والوجدان ، وينكر ما علمه العقلاء كافة ، ويحكم بخلاف ما تحكم به فطرته التي فطر عليها فإن الله سبحانه فطر عباده على إدراك بعض الحقائق بقولهم كما فطرهم على الإدراك بحواسهم ومشاعرهم ، ففطرهم توجب أن يدركوا بقولهم حسن العدل ونحوه ، وقبح الظلم ونحوه ، كما يدركون بأذواقهم حلاوة العسل ومرارة العلقم ، ويدركون بمشاميرهم طيب المسك وتفنن الجيف ، ويدركون بعلامتهم لين اللبن وخشونة الخشن ، ويميزون بأبصارهم بين المنظرين الحسن والقبيح ، وبأساعهم بين الصوتين صوت المزامير وصوت الحمار ، تلك قطرة الله (التي فطر الناس عليها لتبديل خلق الله ذلك الدين اقيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) = وقد اراد الأشاعرة ان يبالغوا في الايمان بالشرع والاستسلام لحكمه ، فانكروا حكم العقل وقالوا لا حكم الا للشرع ، ذهبوا منهم عن القاعدة العقلية المطردة (وهي كل ما حكم به العقل حكم به الشرع) ولم يلتفتوا إلى أنهم قطعوا خط الرجعة بهذا الرأي على انفسهم فلا يقوم لهم بعده على ثبوت الشرع دليل لأن الاستدلال على ذلك بالأدلة الشرعية دوري لا تتم به حجة ، ولولا سلطان العقل لكان الاحتجاج بالنقل مصادرة بل لولا العقل ما عبد الله عابد ، ولا عرفه من خلقه كلهم واحد ، وتفصيل الكلام في هذا المقام موكول إلى مظاهره من مؤلفات علمائنا الأعلام

٣ أما دعوى أم المؤمنين بأن النبي ﷺ قضى وهو في صدرها فعارضة بصحاح متواترة من طريق العترة الطاهرة ، وحسبك من طريق غيرهم ما أخرجه ابن سعد (١) بالاسناد إلى علي قال قال رسول الله ﷺ في مرضه ادعوا لي أخني فأتيته فقال ادن مني فدنوت منه فاستند إلي فلم يزل مستنداً إلي وإنه ليكلمني حتى أن

(١) في ص ٥١ من القسم الثاني من الجزء الثاني من الطبقات في باب من قال توفي رسول وهو في حجر علي وهذا الحديث هو الحديث ١١٠٧ من الكنز في ص ٥٥ من جزئه الرابع

بعض ريقه ليصيني ثم نزل برسول الله ﷺ = وأخرج ابو نعيم في حليته وابو احمد الفري في نسخه وغير واحد من اصحاب السنن عن علي قال علمني رسول الله ﷺ (يعني حينئذ) الف باب كل باب يفتح الف باب (١) ، وكان عمر بن الخطاب إذا سئل عن شيء يتعلق ببعض هذه الشؤون لا يقول غير سلوا علياً لكونه هو القائم بها ، فعن جابر بن عبد الله الأنصاري أن كعب الأحمري سأله فقال ما كان آخر ما تكلم به رسول الله ﷺ فقال عمر سل علياً فسأله كعب فقال علي اسندت رسول الله ﷺ إلى صدرية فوضع رأسه على منكبي فقال الصلاة الصلاة قال كعب كذلك آخر عهد الأنبياء وبه أمروا وعليه يعيشون ، قال كعب فمن غسله يا امير المؤمنين فقال عمر سل علياً فسأله فقال كنت أنا أغسله الحديث (٢) = وقيل لابن عباس أرايت رسول الله ﷺ توفي ورأسه في حجر أحد قال نعم توفي وإنه لمستند إلى صدر علي فقيل له إن عروة يحدث عن عائشة أنها قالت توفي بين سحري ونحري فأنكر ابن عباس ذلك قائلاً للسائل أتقبل والله لتوفي رسول الله ﷺ وإنه لمستند إلى صدر علي وهو الذي غسله الحديث (٣) = وأخرج ابن سعد (٤) بسنده إلى الإمام أبي محمد علي بن الحسين زين العابدين قال قبض رسول الله ﷺ ورأسه في حجر علي اه قلت : والأخبار في ذلك متواترة عن سائر أئمة العترة الطاهرة ، وإن كثير من المنحرفين عنهم ليعترفون بهذا ، حتى أن ابن سعد أخرج (٥) بسنده إلى الشعبي قال توفي رسول

(١) هذا هو الحديث ٦٠٠٩ من الكنز في آخر ص ٣٩٢ من جزئه السادس

(٢) أخرجه ابن سعد في ص ٥١ من القسم الثاني من الجزء الثاني من الطبقات المتقدم ذكرها وهذا الحديث هو الحديث ١١٠٦ من احاديث الكنز في ص ٥٥ من جزئه الرابع (٣) أخرجه ابن سعد في الصفحة المتقدم ذكرها وهو الحديث ١١٠٨ من احاديث الكنز في ص ٥٥ من جزئه الرابع (٤) في ص ٥١ المتقدمة الذكر من الطبقات (٥) في الصفحة المتقدم ذكرها من الطبقات

الله ﷺ ورأسه في حجر علي وغسله علي اه = وكان امير المؤمنين عليه السلام
يخطب بذلك على رؤوس الأشهاد، وحسبك قوله من خطبة له (١) عليه السلام: ولقد علم
المستحفظون من اصحاب رسول الله ﷺ أني لم أورد على الله ولا على رسوله ساعة قط
ولقد واسيته بنفسي في المواطن التي تنكص فيها الأبطال، وتتأخر فيها الأقدام،
نجدة أكرمني الله بها ولقد قبض ﷺ وإني رأته لعل صدري، ولقد سألت
نفسه في كفي فأمرتها على وجهي، ولقد وليت غسله ﷺ والملائكة اعواني .
فضجت الدار والأفنية ملاً بهبط وملاً يعرج . وما فارت سمي هينة منهم يصلون
عليه حتى واريناه في ضريحه فن ذا أحق به مني حياً وميتاً = ومثله قوله (٢) « من كلام
له عند دفنه سيدة النساء عليهما السلام » السلام عليك يا رسول الله عني وعن ابنتك
النازلة في جوارك، والسريعة اللحاق بك، قل يا رسول الله عن صفيتك صبري،
ورق عنها تجلدي إلا أن لي في التأسي بعظيم فرفتك، وفادح مصيبتك، موضع تعزي،
فلقد وسدتك في ملحودة قبرك، وفاضت بين نخري وصدري نفسك، فإن الله وإنا إليه
راجعون إلى آخر كلامه - وصح عن أم سلمة أنها قالت والذي أحلف به إن كان علي
لأقرب الناس عهداً برسول الله ﷺ عدناه غداة وهو يقول جاء علي جاء علي مراراً
قالت فاطمة كأنك بعثته في حاجة قالت فجاء بعد فظننت أن له إليه حاجة فخرجنا
من البيت فقعدها عند الباب قالت أم سلمة وكنت من أدناهم إلى الباب فأكب عليه
رسول الله ﷺ وجعل يسارة ويناجيه، ثم قبض ﷺ من يومه ذلك، فكان

(١) تجدها في آخر ص ١٩٦ من الجزء الثاني من نهج البلاغة وفي ص ٥٦١ من المجلد الثاني من شرح ابن أبي الحديد

(٢) هذا الكلام موجود في آخر ص ٢٠٧ من الجزء الثاني من النهج وفي ص ٥٩٠ من المجلد الثاني من شرح ابن أبي الحديد

علي اقرب الناس به عهدا (١) وعن عبد الله بن عمرو (٢) أن رسول الله ﷺ قال في مرضه ادعوا لي أخي فجاء ابو بكر فأعرض عنه ، ثم قال ادعوا لي أخي فجاء عثمان فأعرض عنه ، ثم دعي له علي فستره بثوبه وأكب عليه فلما خرج من عنده قيل له ما قال لك قال علمني الف باب كل باب يفتح الف باب - وأنت تعلم ان هذا هو الذي يناسب حال الأنبياء ، وذلك إنما يناسب أزيار (٣) النساء ولو أن راعي غنم مات ورأسه بين سحر زوجته ونحرها أو بين حاققتها وذاققتها أو على فخذه ولم يهد برعاية غنمه لكان مضيعاً مسوفاً ، عفى الله عن أم المؤمنين ورضي عنها ليتها (إذ حاولت صرف هذه الفضيلة عن علي) نسبتها إلى أبيها فإن ذلك أولى بمقام النبي مما ادعت لكن أباهما كان يومئذ من عبائهم رسول الله ﷺ بيده الشرف في جيش اسامة ، وكان حينئذ معسكراً في الجرف ، وعلى كل حال فإن القول بوفاته ﷺ وهو في حجرها لم يسند إلا إليها ، والقول بوفاته (بأبي وأمي) وهو في حجر علي مسند إلى كل من علي وابن عباس وأم سلمة وعبد الله بن عمرو والشعبي وعلي بن الحسين وسائر أئمة أهل البيت

(١) هذا الحديث أخرجه الحاكم في أول ص ١٣٩ من الجزء ٣ من صحيحه المستدرک ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه قلت : واعترف بصحته النهي إذ أورد في التخليص - وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة في السنن وهو الحديث ٦٠٩٦ من احاديث الكنز في آخر ص ٤٠٠ من جزئه السادس (٢) فيما أخرجه ابو يعلى عن كامل بن طلحة عن ابن لبيعة عن حي بن عبد المغافري عن ابي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً ، وأخرجه ابو نعيم في حليته و ابو احمد الفري في نسخته كما في ص ٣٩٢ من الجزء السادس من كنز العمال - وأخرج الطبراني في الكبير انه لما كان غزوة الطائف قام اليي مع علي بن ابي طالب ثم فقال له ابو بكر لقد طالت مناجاتك علياً منذ اليوم فقال ﷺ ما انا اتجيتك ولكن الله اتجاء هذا الحديث هو الحديث ٦٠٧٥ من احاديث الكنز في ص ٣٩٩ من جزئه السادس - وكان كثيراً ما يخلو بعلي بن ابي طالب وقد دخلت عائشة عليها وما بتناجيان فقالت يا علي ليس لي إلا يوم من تسعة ايام افما تدعني يا ابن طالب ويومي فاقبل رسول الله ﷺ عليها وهو محمر الوجه غضباً الحديث راجعه اول ص ٧٨ من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة الحميدي (٣) جمع زير وهو الرجل يجب محادثة النساء لغير سوء

فهو أرجح سنداً وأليق برسول الله ﷺ

٤ ولو لم يعارض حديث عائشة الا حديث أم سلمة وحده لكان حديث أم سلمة هو المقدم لوجوه كثيرة غير التي ذكرناها = والسلام

س

المراجعة ٧٧ رقم ٢٠ صفر سنة ١٣٣٠

البحث عن السبب في تقديم حديث أم سلمة عند التعارض

لم تكف سلمك الله (في تقديم حديث أم سلمة على حديث عائشة رضي الله عنهما) بما ذكرت سابقاً حتى زعمت أن ما لم تذكره من الوجوه المقتضية لذلك أكثر مما ذكرت، فهاتما رحمك الله على كثرتها ولا تستأثر بشيء منها فإن المقام مقام بحث وإفادة = والسلام

س

المراجعة ٧٨ رقم ٢٢ صفر سنة ١٣٣٠

الاسباب المرجحة لحديث أم سلمة مضافاً إلى ما تقدم

إن السيدة أم سلمة لم يصغ قلبها بنص الفرقان العظيم، ولم تؤمر بالتوبة في محكم الذكر الحكيم (١) ولا نزل القرآن بتظاهرها على النبي، ولا تظاهرت من بعده على الوحي (٢) ولا تأهب الله لنصرة نبيه عليها وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد

(١) إشارة إلى قوله تعالى في سورة التحريم ان تنوبا الى الله فقد صفت قلوبكما

(٢) تظاهرها على الوحي كان بانكارها الوصية اليه وتعاملها عليه مدة حياته بعد النبي — أما تظاهرها على النبي وتأهب الله لنصرة نبيه عليها فمدلول عليها بقوله تعالى وان تظاهرا عليه فان الله مولاة وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير

ذلك ظهير ، ولا توعدّها الله بالطلاق ولا هددها بأن يبدها خيراً منها (١) ولا ضرب امرأة نوح وامرأة لوط لما مثلا (٢) ولا حاولت من رسول الله ﷺ أن يجرم على نفسه ما أحل الله (٣) ولا قام النبي ﷺ خطيباً على منبره فأشار نحو مسكنها قائلاً هاهنا الفتنة هاهنا الفتنة هاهنا الفتنة حيث يطلع قرن الشيطان (٤) ولا بلغت في آدابها أن تمد رجلها في قبلة النبي ﷺ وهو يصلي (احتراماً له ولصلاته) ثم لا ترفعها عن محل سجوده حتى يغمزها فإذا غمزها رفعها حتى يقوم فتدّها ثانية (٥) وهكذا كانت ولا أرجفت بعثمان ولا ألبت عليه ولا نبزته نمثلاً ولا قالت اقتلوا نمثلاً فقد كفر (٦) ولا خرجت من بيتها الذي أمرها الله عز وجل أن تفرّ فيه (٧) ولا ركبت العسكر (٨)

(١) هذا والذي قبله اشارة الى قوله تعالى عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منك من مسلمات مؤمنات الآية (٢) اشارة الى قوله تعالى ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط الى آخر السورة (٣) اشارة الى قوله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبني مرضات ازواجك (٤) اخبره البخاري في باب ما جاء في بيوت ازواج النبي من كتاب الجهاد والسير من صحيحه وهو في ص ١٢٥ من جزئه الثاني بعد باب فرض الخمس وباب اداء الخمس يسير — ولفظه في صحيح مسلم خرج رسول الله من بيت عائشة فقال رأس الكفر من هاهنا حيث يطلع قرن الشيطان فراجع ص ٥٠٣ من جزئه الثاني (٥) راجع من صحيح البخاري باب ما يجوز من العمل في الصلاة وهو في ص ١٤٣ من جزئه الأول (٦) ارجافها بعثمان وانكارها كثيراً من افعاله ونبذها اياه وقولها اقتلوا نمثلاً فقد كفر بما لا يخلو منه كتاب بشتم على تلك الحوادث والشؤون وحسبك ما في تاريخ ابن جرير وابن الأثير وغيرهما وقد أنبها جماعة من معاصريها وشافها بالتدبيد بها إذ قال لها

فمنك البداء ومنك النير ومنك الرياح ومنك المطر

وانت امرت بقتل الأوامر وقلت لنا إنه قد كفر

إلى آخر الأبيات وهي في ص ٨٠ من الجزء الثالث من الكامل لابن الأثير حيث ذكر ابتداء امر وقعة الجمل (٧) حيث قال عز من قائل وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى (٨) كان الجمل الذي ركبه عائشة يوم البصرة يدعي العسكر جاءه به بطي بن أمية

قعوداً من الإبل تهبط وادياً وتعلو جبلاً حتى نبحثها كلاب الحوآب وكان رسول الله ﷺ أنذرهما (١) بذلك فلم ترعوا ولم تلتو عن قيادة جيشها اللهم الذي حشدته على الإمام - فقولها مات رسول الله ﷺ بين سحري ونحري معطوف على قولها إن رسول الله ﷺ رأى السودان يلعبون في مسجده بدرقهم وحرابهم فقال لها أنشتين تنظرين اليهم قالت نعم قالت فأقامني وراءه وخدي على خده وهو يقول دونكم يا بني ارفده « اغراء لهم باللعب لتأنس السيدة » قالت حتى إذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي (٢) وإن شئت فاعطفه على قولها دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان تغنيان بغناء بعاث فاضطجع على الفراش ودخل ابو بكر فأنهري وقال مزماره الشيطان عند رسول الله ﷺ قالت فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال دعهما الحديث (٣)

واعطفه إن شئت على قولها (٤) سابقني النبي فسبقته فلبثنا حتى رهقني اللحم سابقني فسبقني فقال هذه بتيك ، أو على قولها (٥) كنت ألعب بالبنات ويحيي صواحي وكان عظيم الخلق شديداً فلما رآته أعجبها فلما عرفت ان اسمه عسكر استرجعت وقالت رده لا حاجة لي فيه وذكر ان رسول الله ﷺ ذكر لها هذا الاسم ونهاها عن ركوبه ففبره لها بجلال غير جلالة وقالوا لها اصبتا لك اعظم منه واشد قوة فرضيت به وقد ذكر هذه القضية جماعة من اهل الاخبار والسير فراجع ص ٨٠ من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة لعلامة المعتزلة

(١) والحديث في ذلك مشهور وهو من اعلام النبوة وآيات الاسلام وقد اختصره الامام احمد بن حنبل إذ أخرجه من حديث عائشة في مسنده ص ٥٢ و ص ٩٧ من جزئه السادس - وكذلك فعل الحاكم إذ أخرجه في ص ١٢٠ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرک واعترف الذهبي بصحته إذ أورده في تلخيص المستدرک (٢) هذا الحديث ثابت عنها أخرجه الشيخان في صحيحهما فراجع من صحيح البخاري اوائل كتاب العيدین صفحة ١١٦ من جزئه الأول وراجع من صحيح مسلم باب الرخصة في اللعب الذي لامعصية فيه في أيام العيد ص ٣٢٧ من جزئه الأول وراجع من مسند احمد صفحة ٥٧ من جزئه السادس (٣) أخرجه البخاري ومسلم والامام احمد من حديث عائشة في المواضع التي اشرنا اليها من كتبهم في التعليقة السابقة

(٤) فيما أخرجه الامام أحمد من حديث عائشة في ص ٣٩ من الجزء السادس من مسنده

(٥) فيما أخرجه احمد عن عائشة ص ٧٥ من الجزء السادس من مسنده

فيلمعن معي وكان رسول الله يدخلهن عليّ فيلعبن معي الحديث، أو علي قولها (١) خلال في سبع لم تكن في أحد من الناس إلا ما أنا الله مريم بنت عمران، نزل الملك بصورتي وتزوجني رسول الله بكرًا لم يشر كه في أحد من الناس، وأتاه الوحي وأنا وإياه في لحاف واحد، وكنت من أحب النساء إليه، ونزل في آيات من القرآن كادت الأمة تهلك فيهن، ورأيت جبرائيل ولم يره من نسائه أحد غيري، وقبض في بيتي لم يله أحد غيري (٢) أنا والملك = إلى آخر ما كانت تسترسل فيه من خصائصها وكله من هذا القليل أما أم سلمة فحسبها الموالاة لوليها ووصي نبيها، وكانت موصوفة بالرأي الصائب والعقل البالغ، والدين المتين، وأشارت على النبي ﷺ يوم الحديبية تدل على وفور عقلها، وصواب رأيها، وسمو مقامها، ورحمة الله وبركاته عليها = والسلام

س

المراجعة ٧٩ رقم ٢٣ صفر سنة ١٣٣٠

الاجماع يثبت خلافة الصديق

إذا تم كل ما قلتم من العهد والوصية والنصوص الجلية فإذا تصنعون باجماع الأمة على بيعة الصديق، واجمأها حجة قطعية لقوله ﷺ لا تجتمع امتي على الخطأ وقوله ﷺ لا تجتمع على ضلال فإذا تقولون

س

(١) أخرجه ابن أبي شيبة وهو الحديث ١٠١٧ من احاديث الجزء السابع من كنز العمال
(٢) وقع الاتفاق على انه ﷺ مات وعلي حاضر لموته وهو الذي كان يقبله ويمرضه وكيف يصح انه قبض ولم يله أحد غيرها وغير الملك فأين كان علي والعباس وابن كانت فاطمة وصفيّة وابن كان ازواج النبي وجو هاشم كافة وكيف يتر كونه كلهم لعائشة وحدها = ثم لا يمتني أن مرسم عليها السلام لم يكن فيها شيء من الللال السبع التي ذكرتها أم المؤمنين فما الوجه في استثنائها إياها

الاجماع

نقول ان المراد من قوله وَيُحَرِّمُ لا تجتمع امتي على الخطأ ولا يتجمع على الضلال
انما هو نفي الخطأ والضلال عن الأمر الذي اشتهرت فيه الأمة فقررت باختيارها ،
واتفاق آرائها وهذا هو المتبادر من السنن لا غير = اما الأمر الذي يراه نفر من الأمة
فينهضون به ثم يتسنى لهم اكراه أهل الحل والعقد عليه فلا دليل على صوابه -- وبيعة
السقيفة لم تكن عن مشورة ، وإنما قام بها الخليفة الثاني . وابو عبيدة . ونفر معها ثم
فاجأوا بها أهل الحل والعقد وساعدتهم تلك الظروف على ما ارادوا ، وابوبكر يصرح
بان بيعته لم تكن عن مشورة ولا عن روية وذلك حيث خطب الناس في أوائل خلافته
معتذراً اليهم فقال إن يعني كانت فلتة وقي الله شرها وخشيت الفتنة الخطبة (١) وعمر يشهد
بذلك على رؤوس الاشهاد في خطبة خطبها على المنبر النبوي يوم الجمعة في أواخر خلافته ،
وقد طارت كل مطير ، واخرجها البخاري في صحيحه (٢) واليك محل الشاهد منها بعين
لفظه قال : ثم انه بلغني ان قائلاً (٣) منكم يقول والله لو مات عمر بايعت فلانا فلا
يغترون امرواً أن يقول إنما كانت بيعة ابي بكر فلتة وتمت ، ألا وانها قد كانت كذلك

(١) اخرجها ابوبكر احمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة ونقلها ابن أبي الحديد
ص ١٣٢ من المجلد الأول من شرح التهج (٢) راجع من الصحيح باب رجم الحلي من الزنا
إذا احصت (وهو في كتاب الحدود والمحاربين من اهل الكفر والردة) تجد الخطبة مع مقدماتها
ص ١١٩ من جزئه الرابع - واخرجها غير واحد من اصحاب السنن والاخبار كابن جرير الطبري
في حوادث سنة ١١ من تاريخه ، ونقلها ابن أبي الحديد ص ١٢٢ من المجلد الأول من شرح التهج
(٣) القائل هو الزبير ونص مقاله والله لو مات عمر لبايعت علياً فان بيعة ابي بكر انما كانت
فلتة وتمت ففضب عمر غضباً شديداً وخطب هذه الخطبة ، صرح بهذا كثير من شراح البخاري
لراجع تفسير هذا الحديث من شرح التسلافي ص ٣٥٢ من جزئه الحادي عشر تجده ينقل ذلك
عن البلاذري في الأنساب مصرحاً بصحة سنده (على شرط الشيخين)

ولكن الله وقي شرها (إلى أن قال) : من بايع رجلا من غير مشورة فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تفرقة أن يقتلا (١) «قال» : وانه قد كان من خبرنا حين توفي الله نبيه ﷺ أن الأنصار خالفونا ، واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عنا علي والزبير ومن معهم ، ثم استرسل في الإشارة إلى ما وقع في السقيفة من التنازع والاختلاف في الرأي وارتفاع أصواتهم بما يوجب الفرق على الإسلام وأن عمر بايع أبا بكر في تلك الحال ومن المعلوم بحكم الضرورة من أخبارهم أن أهل بيت النبوة وموضع الرسالة لم يحضر البيعة أحد منهم قط ، وقد تخلفوا عنها في بيت علي ومعهم سلمان . وابو ذر . والمقداد . وعمار . والزبير . وخزيمة بن ثابت . وأبي بن كعب . وفروة بن عمرو بن ودقة الانصاري . والبراء بن عازب . وخالد بن سعيد بن العاص الأموي . وغير واحد من أمثالهم ، فكيف يتم الاجماع مع تخلف هؤلاء كلهم وفيهم آل محمد كافة وهم من الأمة بمنزلة الرأس من الجسد والعينين من الوجه ثقل رسول الله وعييته وأعدال كتاب

(١) قال ابن الأثير في تفسير هذا الحديث من نهايته ، تفرقة مصدر غررته إذا القيته في الغر وهي من التفرير كالتلعة من التعليل ، وفي الكلام مضاف محذوف تقديره خوف تفرقة ان يقتلا أي خوف وقوعها في القتل فعذف المضاف الذي هو الخوف واقام المضاف اليه الذي هو تفرقة مقامه وانتصب على انه مفعول له ويجوز ان يكون قوله ان يقتلا بدلا من تفرقة ويكون المضاف محذوفا كالاول ومن اضاف تفرقة الى ان يقتلا فمعناه خوف تفرقة قتلها (قال) ومعنى الحديث ان البيعة حقها ان تقع صادرة عن المشورة والاتفاق فاذا استبد رجلان دون الجماعة فبايع احدهما الآخر فذلك تظاهر منهما بشق العصا واطراح الجماعة فان عقد لاحد يمة فلا يكون المعقوله واحد منهما وليكونا معزولين من الطائفة التي تتفق على تمييز الامام منها لأنه ان عقد لواحد منهما وقد ارتكبا تلك القصة الشنيعة التي احفظت الجماعة من التهاون بهم والاستغناء عن رأيهم لم يؤمن ان يقتلا اه قلت : كان من مقتضيات العدل الذي وصف به عمر أن يحكم بهذا الحكم على نفسه وعلى صاحبه كما حكم به على الغير وكان قد سبق منه (قبل قيامه بهذه الخطبة) أن قال ان يمة ابي بكر فلتة وقي الله شرها فمن عاد الى مثلها فاقتلوه واشتهرت هذه الكلمة عنه اي اشتها ، ونقلها عنه حفظة الاخبار كالعلامة ابن أبي الحديد في ص ١٢٣ من المجلد الاول من شرح النهج

الله وسفرته ، وسفن نجاة الأمة وباب حطتها ، وأمانها من الضلال في الدين وأعلام هدايتها ، كما أثبتناه فيما أسلفناه (١) على أن شأنهم غني عن البرهان بعد أن كانت شاهده الوجدان

وقد أثبت البخاري ومسلم في صحيحهما (٢) وغير واحد من أثبات السنن والأخبار تخلف علي عن البيعة ، وأنه لم يصلح حتى لحقت سيدة النساء بأبيها ﷺ وذلك بعد البيعة بستة أشهر ، حيث اضطرته المصلحة الإسلامية العامة في تلك الظروف الحرجة إلى الصلح والمسالمة ، والحديث في هذا مسند إلى عائشة ، وقد صرحت فيه أن الزهراء هجرت أبا بكر فلم تكلمه بعد رسول الله حتى ماتت ، وأن علياً لما صالحهم نسب إليهم الاستبداد بنصيبه من الخلافة ، وليس في ذلك الحديث تصريح بمبايعته إياهم حين الصلح ، وما أبلغ حجته إذ قال مخاطباً لأبي بكر

فإن كنت بالقرني حججت خصيهم
وإن كنت بالشوري ملكت أمورهم
واحتج العباس بن عبد المطلب بمثل هذا على أبي بكر إذ قال له في كلام دار

(١) قف على المراجعة ٦ وما بعدها الى متعنى المراجعة ١٢ تعرف شأن أهل البيت عليهم السلام
(٢) راجع من صحيح البخاري اواخر باب غزوة خيبر ص ٣٩ من جزئه الثالث - وراجع من صحيح مسلم باب قول النبي لا نورث ما تركناه فهو صدقة من كتاب الجهاد والسير ص ٧٢ من جزئه الثاني تجد الاسر كما ذكرناه مفصلاً

(٣) هذان البيتان موجودان في نهج البلاغة ، وقد ذكر ابن أبي الحديد في تفسيرهما من شرح النهج ص ٣١٩ من مجلده الرابع ان حديثه فيهما موجه لأبي بكر لأن أبا بكر حاج الانصار في السقيفة فقال نحن غرة رسول الله (ص) ويضته التي تفقأت عنه فلما بوجع احتج الى الناس بالبيعة وأنها صدرت عن أهل الحل والعقد فقال علي (ع) اما احتجاجك على الانصار بانك من بيضة رسول الله ﷺ ومن قومه فغيرك اقرب نسباً منك اليه . واما احتجاجك بالاختيار ورضا الجماعة بك فقد كان قوم من جملة الصحابة غائبين لم يحضروا العقد فكيف يثبت اهـ والشيخ محمد عبده تعليقتان على هذين البيتين تتضمنان ما قاله ابن أبي الحديد في تفسيرهما

ينها (١) : فإن كنت برسول الله طلبت ، فحقنا أخذت ، وإن كنت بالموءنين طلبت ،
فنحن منهم متقدمون فيهم ، وإن كان هذا الأمر إنما يجب لك بالموءنين ، فما وجب إذ
كنا كارهين اهـ

فأين الاجماع بعد هذا التصريح من عم رسول الله ﷺ وصنوايه ، ومن ابن
عمه ووليه وأخيه ، ومن سائر أهل بيته وذويه
س

المراجعة ٨١ رقم ٢٨ صفر سنة ١٣٣٠

انقضاء الاجماع بعد تلاشي النزاع

أهل السنة لا ينكرون أن البيعة لم تكن عن مشورة ولا عن روية ، ويسلمون
بأنها إنما كانت فجأة وارتجالاً ، ولا يرتابون في مخالفة الأنصار وانحيازهم إلى سعد ،
ولا في مخالفة بني هاشم وأوليائهم من المهاجرين والأنصار ، وانضوائهم إلى الإمام ،
لكنهم يقولون أن أمر الخلافة قد استنبأ أخيراً لأبي بكر ورضيه الجميع إماماً لهم
فتلاشى ذلك الخلاف وارتفع النزاع بالمرّة ، واصفق الجميع على مؤازرة الصديق
والتصح له في السر والعانية ، فحاربوا حربه وسلموا سلمه وأنفذوا أمره ونهيه ، ولم يتخلف
منهم عن ذلك أحد ، وبهذا تم الاجماع وصح عقد الخلافة والحمد لله على جمع كلمتهم بعد
تفرقها واتلاف قلوبهم بعد تنافرها - والسلام
س

المراجعة ٨٢ رقم ٣٠ صفر سنة ١٣٣٠

لم ينقد اجماع ولم يتلاش نزاع

اصفاقهم على مؤازرة الصديق والتصح له في السر والعانية شي ، وصحة عقد

(١) ذكره ابن قتيبة ص ١٦ من كتابه الامامة والسياسة

الخليفة له بالاجماع شيء آخر ، وهما غير متلازمين عقلا وشرعاً ، فإن لملي والأئمة المعصومين من بنيه مذهباً في موازنة اهل السلطة الإسلامية معروفاً وهو الذي ندين الله به ، وانا اذكره لك جواباً عما قلت ، وحاصله أن من رأيهم أن الامة الإسلامية لا يجد لها إلا بدولة تلم شعنها ، وترأب صدعها ، وتحفظ ثغورها ، وتراقب امورها ، وهذه الدولة لا تقوم إلا برعايا توازرها بانفسها وأموالها ، فإن اسكن أن تكون الدولة في يد صاحبها الشرعي (وهو النائب في حكمه عن رسول الله ﷺ نيابة صحيحة) فهو المتعين لا غير ، وإن تعذر ذلك فاستولى على سلطان المسلمين غيره ، وجبت على الامة موازنته في كل امر يتوقف عليه عز الاسلام ومنعته ، وحماية ثغوره وحفظ يرضه ولا يجوز شق عصا المسلمين ، وتفريق جماعتهم بمقلومته ، بل يجب على الامة أن تعامله (وإن كان عبداً مجذع الأطراف) معاملة الخلفاء بالحق فحطه خراج الأرض ومقاسمتها بوزكاة الأنعام وغيرها ، ولها أن تأخذ منه ذلك بالبيع والشراء وسائر اسباب الانتقال كالصلات والمبات ونحوها ، بل لا اشكال في برامة ذمة المتقبل منه بدفع القبالة اليه ، كما لو دفعها إلى إمام الصدق والخليفة بالحق ، هذا مذهب علي والأئمة الطاهرين من بنيه ، وقد قال ﷺ (١) : ستكون بعدي اثرة وامور تنكرونها قالوا يارسول الله كيف تأمر من أدرك منا ذلك قال ﷺ : تؤدون الحق الذي عليكم ، وتسالون الله الذي لكم - وكان ابو ذر الغفاري رضي الله عنه يقول (٢) : « إن خليفي رسول الله ﷺ أو صاني أن أسمع وأطيع وإن كان عبداً مجذع الأطراف - وقال سلمة الجعفي (٣) : « يا بني الله أرأيت إن قامت علينا امراء يسألوننا حقهم ويمنعوننا حقنا فما تأمرنا فقال ﷺ : اسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم

(١) في حديث عبد الله بن مسعود وقد أخرجه مسلم في ص ١٨١ من الجزء الثاني من صحيحه وغير واحد من اصحاب الصحاح والسنن (٢) فيها أخرجه عنه مسلم ايضا في الجزء الثاني من صحيحه وهو من الأحاديث المستفيضة (٣) فيها أخرجه عنه مسلم وغيره

ما حملتم - وقال عليه السلام في حديث حذيفة بن اليمان «١» رضي الله عنه: يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهدائي، ولا يستنون بسنتي، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان انس، قال حذيفة: قلت كيف اصنع يا رسول الله إن أدر كنت ذلك قال: تسمع وتطيع للأمر، وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع له وأطع، ومثله قوله عليه السلام في حديث أم سلمة: ستكون أمراء عليكم، فتعرفون وتنكرون، فمن عرف برئ ومن انكر سلم «٢» قالوا أفلا نقاتلهم قال لا ما صلوا اه - والصحاح في ذلك متواترة، ولا سيما من طريق العترة الطاهرة، ولذلك صبروا وفي العين قذى، وفي الحلق شجى، عملاً بهذه الأوامر المقدسة وغيرها مما عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليهم بالخصوص، حيث أمرهم بالصبر على الأذى، والنقض على القذى، احتياطاً على الأمة، واحتفاظاً بالشوكة فكانوا يتحرون للقائمين بأمور المسلمين وجوه النص، وهم (من استشارهم بحقهم) على أمر من العلقم، ويتوخون لهم مناهج الرشد، وهم (من تبوئهم عرشهم) على آلم للقلب من حز الشفار، تنفيذاً للعهد، ووفاء بالوعد، وقياماً بالواجب شرعاً وعقلاً من تقديم الأهم (في مقام التعارض) على المهم، ولذا محض أمير المؤمنين كلاً من الخلفاء الثلاثة نصحه، واجتهد لهم في المشورة - ومن تتبع سيرته في أيامهم علم انه بعد ان بآس من حقه في الخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلا فصل شق بنفسه طريق المودعة، وأقر مسألة القائمين بالأمر، فكان يرى عرشه (المهود به اليه) في قبضتهم، فلم يجارهم عليه، ولم يدافعهم عنه احتفاظاً بالأمة، واحتياطاً على الملة، وضناً بالدين، وإيثراً للآجلة على العاجلة، وقد مني بما لم يمين به غيره، حيث مثل على جناحيه خطبان

(١) الذي أخرجه مسلم في ص ١٢٠ من الجزء الثاني من صحيحه ورواه سائر أصحاب السنن

(٢) هذا الحديث أخرجه مسلم في ص ١٢٢ من الجزء الثاني من صحيحه والمراد بقوله عليه السلام

فمن عرف برئ أن من عرف المنكر ولم يشتبه عليه فقد صار له طريق الى البراءة من الله وعقوبته بأن يغيره يده أو لسانه فان عجز فلنكرهه بقلبه

فادحان ، الخلافة بنصوصها وعهودها إلى جانب تستصرخه وتستغزه إليها بصوت
يدي الفؤاد وأنين يفتت الأُكباد ، والقن الطاغية إلى جانب آخر تنذره بانتقاض
الجزيرة وانقلاب العرب واجتياح الإسلام ، وتهده بالمتناقضين من أهل المدينة وقد
مرحوا على النفاق ، وبمن حولهم من الأُعراب ، وهم منافقون بنص الكتاب ، بل هم أشد
كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ، وقد قويت بفقده
ﷺ شوكتهم ، إذ صار المسلمون بعده كالنعم المطيرة في الليلة الشاتية بين ذئاب
عادية ووحوش ضارية ، ومسيلمة الكذاب ، وطلحة بن خويلد الأفاك ، وسجاح
بنت الحرث الدجالة واصحابهم قائموت (في محي الإسلام وسحق المسلمين) على
ساق ، والرومان والأُكاسرة وغيرهما كانوا بالمرصاد ، إلى كثير من هذه العناصر
الجياشة بكل حق من محمد وآله وأصحابه ، وبكل حقد وحسكة لكلمة الإسلام تريد
أن تنقض أساسها ، وتستأصل شأفتها ، وإنها لنشطة في ذلك مسرعة متعجلة ، ترى أن الأمر
قد استتب لها ، وأن الفرصة (بذهاب النبي ﷺ إلى الرفيق الأعلى) قد حانت ،
فأرادت أن تسخر الفرصة ، وتنتهز تلك الفوضى قبل أن يعود الإسلام إلى قوة وانتظام
فوقف أمير المؤمنين بين هذين الخطرين ، فكان من الطبيعي له أن يقدم حقه قربانا
لحياة الإسلام ، واثارا للصالح العام ، فانقطاع ذلك النزاع ، وارتفاع الخلاف بينه
وبين أبي بكر لم يكن إلا فرقا على يضة الدين ، واشفاقا على حوزة المسلمين ، فصبر
هو وأهل بيته كافة وسائر أوليائه من المهاجرين والانصار ، وفي العين قذي ، وفي الحلق
شجي ، وكلامه مدة حياته بعد رسول الله ﷺ صريح بذلك ، والأخبار في هذا
متواترة عن أئمة العترة الطاهرة = لكن سيد الانصار سعد بن عباد لم يسالم الخليفتين
ابدا ، ولم تجتمع معها جماعة في عيد أو جمعة ، وكان لا يفيض بافاضتهم ، ولا يرى
أثرا لشيء من أوامره ونواهيهم ، حتى قتل غيلة بجوران على عهد الخليفة الثاني

فقالوا قتله الجن ، وله كلام يوم السقيفة وبعده لا حاجة بنا إلى ذكره «١» = أما أصحابه كحباب بن المنذر «٢» وغيره من الأنصار فإنما خضعوا عنوة ، واستسلموا للقوة ، فهل يكون العمل بمقتضيات الخوف من السيف ، أو التحريق بالنار «٣» إيماناً بمبدأ الشيعة ومصادقاً للإجماع المراد من قوله وَلَا يَنْفَعُكَ لا تجتمع امتي على الخطأ أفئتنا ولكم الأجر = والسلام

(١) سعد بن عباد هو ابو ثابت كان من اهل بيعة العقبة ومن أهل بدر وغيرها من المشاهد وكان سيد الخوارج وتهييم وجواد الأنصار وزعيمهم وكلامه الذي اشرنا اليه طغمت به كتب السير والأخبار وحسبك معه ما ذكره ابن تيمية في كتاب الإلمة والسياسة وابن جرير الطبري في تاريخه وابن الأثير في كامله وابو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة وغيرهم (٢) كان حباب من سادة الأنصار وابطلهم بدرها أحدياً ذا مناقب وسوابق وهو القائل أناجذبيلها المحكك وعذيقها المرجب أنا ابو شبل في عريضة الاسد والله لئن شتمت لمعيتها جذعة ، وله كلام امضى من هذا رأياً الاعراض عنه اولى

(٣) تهديد عم علياً بالتحريق ثابت بالتواتر القطعي وحسبك ما ذكره الامام ابن تيمية في اوائل كتاب الامامة والسياسة والامام الطبري في موضعين من احداث السنة الحادية عشرة من تاريخه المشهور وابن عبد ربه المالكي في حديث السقيفة من الجزء الثاني من العقد الفريد — وابو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة كما في ص ١٣٤ من المجلد الاول من شرح التلويح الحميدي الحميدي والمسموعي في صروج الذهب نقلاً عن عمرو بن الزبير في مقام الاعتذار عن اخيه عبد الله إذ هم بتحريق بيوت بني هاشم حين تخلفوا عن بيعته — والشهرستاني نقلاً عن النظام عند ذكره الفرق النظامية من كتاب الملل والنحل — وافرود ابو مخنف لآخبار السقيفة كتاباً فيه تفصيل ما اجملناه — ونأليك في شهرة ذلك وتواتره قول شاعر النيل الحافظ ابراهيم في قصيدته العمرية النائرة الطائرة

وقوة طلي غلما عمر
حرقته دلرك لا أبقي عليك بها
أكرم بناسها اعظم بجليها
ان لم تبابع وبيت المصطفى فيها
أمام فارس عدنان وحاميا
ما كان غير الي خصص بقائلها

هذه معانهم للإمام الذي لا يكون الإجماع حجة عندنا إلا إذا كان كاشفاً عن رأيه
فمنعهم بالاحتجاج بجل اجماعكم هذا علينا والحال هذه بما مضى

المراجعة ٨٣ رقم ٢ ربيع الأول سنة ١٣٣٤

هل يمكن الجمع بين ثبوت النص وسجل الصحابة على الصحة

إن أولي البصائر النافذة والروية الثابتة ينزهون الصحابة عن مخالفة النبي ﷺ في شيء من ظواهر أو أمره ونواهيه ، ولا يجوزون عليهم غير التعبد بذلك ، فلا يمكن أن يسمعو النص على الإمام ، ثم يعدلوا عنه أولاً وثانياً وثالثاً ، وكيف يمكن حملهم على الصحة في عدولهم عنه مع سماعهم النص عليه ، ما أراك بقادر على أن تجمع بينهما = والسلام

س

المراجعة ٨٤ رقم ٥ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١- الجمع بين ثبوت النص وحملهم على الصحة - ٢- الوجه في قعود الامام عن حقه

١ أفادتنا سيرة كثير من الصحابة أنهم إنما كانوا يتعبدون بالنصوص إذا كانت متمحضة للدين ، مختصة بالشؤون الأخروية ، كنصه ﷺ على صوم شهر رمضان دون غيره ، واستقبال القبلة في الصلاة دون غيرها ، ونصه على عدد الفرائض في اليوم والليلة ، وعدد ركعات كل منها وكيفياتها ، ونصه على أن الطواف حول البيت اسبوع ونحو ذلك من النصوص المتمحضة للنفع الأخروي

أما ما كان منها متعلقاً بالسياسة كالولايات والامارات ، وقد ير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون المملكة وتسريب الجيش فإنهم لم يذكروا يرون التعبد به والالتزام في جميع الأحوال بالعمل على مقتضاه ، بل جعلوا لأفكارهم مسرحة للبحث ومجالاً للنظر والاجتهاد ، فكانوا إذا رأوا في خلافه ، رفعاً لكيانهم ، أو نقضاً في سلطانهم ، عدلوا عنه إلى ما يرفع كيانهم ، أو ينفع سلطانهم ، ولعلهم كانوا يحزنون رضا النبي بذلك ، وكان قد غلب على ظنهم أن العرب لا تخضع لعل ولا تمتد بال نص عليه : إذ

وثرها في سنبل الله ، وسفك دماءها بسيفه في إعلاء كلمة الله ، وكشف القناع منابذاً لها في نصرة الحق ، حتى ظهر أمر الله على رغم كل عاتي كفور ، فهم لا يطيعونه إلا عنوة ، ولا يخضعون للنص عليه إلا بالقوة ، وقد عصبوا به كل دم أراقه الإسلام أيام النبي ﷺ جرياً على عادتهم في أمثال ذلك ، إذ لم يكن بعد النبي في عشيرته ﷺ أحد يستحق أن تعصب به تلك الدماء عند العرب غيره ، لأنهم إنما كانوا يعصبونها في أمثل المشيرة ، وأفضل القبيلة ، وقد كان هو أمثل الهاشميين ، وأفضلهم بعد رسول الله لا يدافع ولا ينازع في ذلك ، ولذا تربص العرب به الدوائر ، وقلّبوا له الأمور ، وأضمرّوا له ولذريته كل حسيكة ، ووثبوا عليهم كل وثبة ، وكان ما كان مما طار في الأجواء ، وطبق رزؤه الأرض والسماء .

وايضاً فإن قريشاً خاصة والعرب عامة كانت تنقم من علي شدة وطأنه على أعداء الله ، ونكال وقته فيمن يتعدى حدود الله ، أو يهتك حرمانه عز وجل ، وكانت ترهب من أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر ، وتخشى عدله في الرعية ، ومساواته بين الناس في كل قضية ، ولم يكن لأحد فيه مطمع ، ولا عنده لأحد هودة ، فالقوي العزيز عنده ضعيف ذليل حتى يأخذ منه الحق ، والضعيف الذليل عنده قوي عزيز حتى يأخذ له بحقه ، فمضى تخضع الاعراب طوعاً لمثله « وهم أشد كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله » « ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم » وفيها بطانة لا يألونهم خبالاً .

وايضاً فإن قريشاً وسائر العرب كانوا يحسدونه على ما آتاه الله من فضله ، حيث بلغ في علمه وعمله رتبة « عند الله ورسله وأولي الألباب » تقاصر عنها الأقران ، وتراجع عنها الأكفاء ، ونال من الله ورسوله بسوابقه وخصائصه منزلة تشرّب إليها اعتناق الأماني ، وشأواً تنقطع دونه هوداي المطامع ، وبذلك دبّت عقارب الحسد له

في قلوب المنافقين ، واجتمعت على نقض عهده كلمة الفاسقين والناكثين والقاسطين
والمارقين ، فانخذوا النص ظهرياً ، وكان لديهم نسياناً منسياً

فكان ما كان مما لست أذكره فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر

وايضاً فإن قريشاً وسائر العرب كانوا قد تشوفوا إلى تداول الخلافة في قبائلهم ،
واشرأبت إلى ذلك اطماعهم ، فأمضوا نياتهم على نكث العهد ، ووجهوا عزائمهم إلى
نقض العقد ، فتصافقوا على تناسي النص ، وتبايعوا على أن لا يذكر بالمرءة ، وأجمعوا
على صرف الخلافة من أول أيامها عن وليها المنصوص عليه من نبيها ، فجعلوها بالانتخاب
والاختيار ليكون لكل حي من أحيائهم أمل في الوصول إليها ولو بعد حين ، ولو
تعبدوا بالنص فقدموا علياً بعد رسول الله ﷺ لما خرجت الخلافة من عترته الطاهرة
حيث قرنها يوم الغدير وغيره بمحكم الكتاب ، وجعلها قدوة لأولي الأبواب إلى يوم
الحساب ، وما كانت العرب لتصبر على حصر الخلافة في بيت مخصوص ، ولا سيما بعد
أن طمعت إليها الأبصار من جميع قبائلها ، وحامت عليها النفوس من كل أحيائها
لقد هزلت حتى بدا من هزائها كلالها وحتى استامها كل مفلس

وايضاً فإن من ألم بتاريخ قريش والعرب في صدر الإسلام يعلم أنهم لم يخضعوا
للتبوة الهاشمية ، إلا بعد أن تهشموا ، ولم يبق فيهم من قوة ، فكيف يرضون باجتماع
النوبة والخلافة في بني هاشم ، وقد قال الإمام عمر لابن عباس في كلام دار بينهما ، إن
قريشاً كرهت أن تجتمع فيكم التبوة والخلافة فتجحفون على الناس (١)

٢ والسلف الصالح لم يتسن له أن يقهرهم يومئذٍ على التعبد بالنص فرقاً من انقلابهم
إذا قاومهم ، وخشية من سوء عواقب الاختلاف في تلك الحال ، وقد ظهر النفاق

(١) نقله ابن أبي الحديد في ص ١٠٧ من المجلد الثالث من شرح النهج في قضية يجدر
بالباحثين ان يلقوا عليها - وقد اوردها ابن الاثير في اواخر احوال عمر ص ٢٤ من الجزء الثالث
من كامله قبل ذكر قصة الثوري

بموت رسول الله ﷺ ، وقويت بفقده شوكة المنافقين ، وعتت نفوس الكافرين ،
 وتضعفت أركان الدين ، وانخلعت قلوب المسلمين ، وأصبحوا بعده كالغنم المطيرة
 في البيلة الشاتية بين ذئاب عادية ووحوش ضارية ، وارتدت طوائف من العرب ،
 وهمت بالردة أخرى كما فصلناه في المراجعة ٨٢ ، فأشفق علي في تلك الظروف أن
 يظهر إرادة القيام بأمر الناس مخافة الباطنة ، وفساد العاجلة ، والقلوب على ما وصفنا ،
 والمنافقون على ما ذكرنا ، يعضون عليهم الأنامل من الفيظ ، وأهل الردة على ما بينا ،
 والأمم الكافرة على ما قدمنا ، والأنصار قد خالفوا المهاجرين ، وانحازوا عنهم يقولون
 منا أمير ومنكم أمير . و . فدعاه النظر للدين إلى الكف عن طلب الخلافة ، والتجافي
 عن الأمور علماً منه أن طلبها والحال هذه يستوجب الخطر بالأمة ، والتغريب في الدين
 فاختار الكف إيثاراً للإسلام ، وتقديماً للصالح العام ، وتفضيلاً للآجلة على العاجلة .
 غير أنه قعد في بيته (ولم يبايع حتى أخرجه كرها) احتفاظاً بحقه واحتجاجاً
 على من عدل عنه ولو أسرع إلى البيعة ما تمت له حجة ولا سطع له برهان ، لكنه جمع
 فيما فعل بين حفظ الدين ، والإحتفاظ بحقه من إمرة المؤمنين ، فدل هذا على أصالة رأيه
 ورجاحة حلمه ، وسعة صدره ، وإثاره المصلحة العامة ومتى سخت نفس امرء عن
 هذا الخطب الجليل ، والأمر الجزيل ، ينزل من الله تعالى بغاية منازل الدين ، وإنما
 كانت غايته مما فعل أريح الحالين له ، وأعود المقصودين عليه بالقرب من الله عز وجل
 أما الخلفاء الثلاثة وأولياؤهم فقد تألوا النص عليه بالخلافة للأسباب التي قدمناها ،
 ولا عجب منهم في ذلك بعد الذي نبهناك إليه من تأولهم واجتهادهم في كل ما كان من
 نصوصه ﷺ متعلقاً بالسياسات والتأمرات ، وتدير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون
 المملكة ، ولعلمهم لم يعتبروها كأمر دينية فهان عليهم مخالفتها فيها ، وحين تم لهم الأمر
 أخذوا بالحزم في تناسي تلك النصوص ، وأعلنوا الشدة على من يذكرها أو يشير إليها ،

ولما توفّقوا في حفظ النظام ونشر دين الإسلام وفتح الممالك والاستيلاء على الثروة والقوة، ولم يتدنّوا بشهوة، علا أمرهم، وعظم قدرهم، وحسنت بهم الظنون، واحبّتهم القلوب، ونسج الناس في تناسي النص على منوالهم، وجاء بعدهم بنو أمية ولا هم لهم إلا اجتياح اهل البيت واستئصال شأفتهم، ومع ذلك كله فقد وصل اليان من النصوص الصريحة، في السنن الصحيحة، ما فيه الكفاية والحمد لله = والسلام عليكم س

المراجعة ٨٥ رقم ٧ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

التاس الموارد التي لم يتعبوا فيها بالنص

أخذت كتابك الأخير فإذا هو معجز في تقريب ما استبعدناه، مدهش في تشيله باجلا مظاهر التصوير، فسبحان من ألان لك أعطاف البرهان، وألقى اليك مقاليد البيان، فبلغت إلى ما لا تبلغ اليه الوسائل، وظفرت بما لا تنظر به الأمانى، وكنا نظن أن الأسباب لا تعلق بما استشهدت عليه بنصوص الاثبات، وأن لا سبيل إلى ما خرجت من عهده بنوا هض البينات - وليتك أشرت إلى الموارد التي لم يتعبوا فيها بالنصوص الصريحة، ليتبين وجه السداد، ويتضح سبيل الرشاد، فالتمس تفصيل ذلك استظهاراً بذكر المأثور من سيرتهم، وسبر المسطور في كتب الأخبار من طريقهم = والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته س

المراجعة ٨٦ رقم ٨ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١- رزية يوم الخميس - ٢- السبب سيف عدول النبي عما أمر به يومئذ

١ الموارد التي لم يتعبوا فيها بالنص أكثر من أن تحصى، وحسبك منها رزية يوم الخميس فإنها من أشهر القضايا، واكبر الرزايا، اخرجها اصحاب الصحاح وسائر أهل السنن،

وقتلها أهل السير والأخبار كافة ، ويكفيك منها ما أخرجه البخاري (١) بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي ﷺ : هلم أكتب لكم كتاباً لا تضلوا (٢) بعده فقال عمر : إن النبي قد غلب عليه الوجع ، وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله ، فاختلف أهل البيت فاختصموا ، منهم من يقول : قربوا يكتب لكم النبي كتاباً لن تضلوا بعده ، ومنهم من يقول ما قال عمر ، فلما أكثروا اللغو والاختلاف عند النبي ، قال لهم رسول الله ﷺ : قوموا فكان ابن عباس يقول : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله (ص) وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولقطهم اهـ وهذا الحديث مما لا كلام في صحته ولا في صدوره ، وقد أورده البخاري في عدة مواضع من صحيحه (٣) وأخرجه مسلم في آخر الوصايا من صحيحه أيضاً (٤) ورواه أحمد من حديث ابن عباس في مسنده (٥) وسائر أصحاب السنن والأخبار ، وقد نصر قوا فيه إذ نقلوه بالمعنى لأن لفظه الثابت إن النبي يهجر ، لكنهم ذكروا أنه قال : إن النبي قد غلب عليه الوجع تهذيباً للعبارة ، وتقليلاً لما يستحسن منها ، ويدل على ذلك ما أخرجه أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهرى في كتاب السقيفة (٦) بالاسناد إلى ابن عباس قال : لما حضرت رسول الله ﷺ الوفاة وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال رسول الله ﷺ إئتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لا تضلون بعده (قال) : فقال عمر كلمة معناها أن الوجع قد غلب على رسول الله ﷺ ، ثم قال عندنا القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف من في البيت واختصموا فن قائل قربوا يكتب

(١) في باب قول المريض قوموا عني من كتاب المرضى ص ٥ من الجزء الرابع من صحيحه
(٢) بحذف النون مجزوماً لكونه جواباً ثانياً لقوله هلم (٣) أورده في كتاب العلم ص ٢٢ من جزئه الأول وفي مواضع أخر يعرفها المتبحرون (٤) ص ١٤ من جزئه الثاني (٥) راجع ص ٣٢٥ من جزئه الأول (٦) كما في ص ٢٠ من المجلد الثاني من شرح النهج العلامة المعنزي

لكم النبي ومن قاتل ما قال عمر ، فلما أكثروا اللفظ واللفظ والاختلاف غضب ﷺ فقال : قوموا الحديث = وراه صريحاً بأنهم انما نقلوا معارضة عمر بالمعنى لا بسن لفظه — ويدل ذلك على هذا ايضا أن المحدثين حيث لم يصرحوا باسم المعارض يومئذ نقلوا المعارضة بعين لفظها ، قال البخاري في باب جوائز الوفد من كتاب الجهاد والسير من صحيحه (١) حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سلمان الاحول عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال : اشتد برسول الله وجهه يوم الخميس فقال : إئتوني بكتاب اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ابداً فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا : هجر رسول الله ﷺ : دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعونني اليه ، وأوصى عند موته ثلاث اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم (قال) ونسبت الثالثة (٢) ١١٨ هـ ، وهذا الحديث أخرجه مسلم ايضا في آخر كتاب الوصية من صحيحه ، واحد من حديث ابن عباس في مسنده (٣) ورواه سائر المحدثين ، واخرج مسلم في كتاب الوصية من الصحيح عن سعيد بن جبير من طريق آخر عن ابن عباس قال : يوم الخميس وما يوم الخميس ثم جعل تسيل دموعه حتى رويت على خديه كأنها نظام اللؤلؤ قال : قال رسول الله ﷺ إئتوني بالكشف والدواة أو اللوح والدواة أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ابداً فقالوا : انت رسول الله يهجر ١١٨ هـ (٤) = ومن أمم بما حول هذه الرزية من الصحاح يعلم ان أول من قال يومئذ : هجر رسول الله ، انما هو عمر ، ثم نسج على منواله

(١) ص ١١٨ من جزئه الثاني (٢) ليست الثالثة الا الامر الذي اراد النبي ان يكتبه حفظاً لهم من الضلال لكن السياسة اضطرت المحدثين الى نسيانه كما نيه اليه مفتي الحنفية في مورد الحاج داود الدادا (٣) ص ٢٢٢ من جزئه الأول (٤) واخرج هذا الحديث بهذه اللفاظ احمد في ص ٣٥٥ من الجزء الأول من مسنده وغير واحد من أثبات السنن

من الخاضرين من كانوا على رأيه ، وقد سمعت قول ابن عباس «في الحديث الاول (١)»
 فاختلف اهل البيت فاختصموا منهم من يقول : قربوا يكتب لكم النبي كتابا لن
 تضلوا بعده ، ومنهم من يقول ما قال عمر (اي يقول : هجر رسول الله) ، وفي رواية
 أخرجه الطبراني في الاوسط عن عمر (٢) قال : لما مرض النبي قال : إئتوني بصحيفة
 ودواة اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا ، فقال النسوة من وراء الستر : ألا
 تسمعون ما يقول رسول الله ﷺ قال عمر : فقلت : إنكن صواحبات يوسف
 إذا مرض رسول الله عصرتن أعينكن وإذا صح ركبتن عنقه ! قال فقال رسول الله :
 دعوهن فإنهن خير منكم اه = وأنت ترى انهم لم يتعبدوا هنا بنصه الذي لو تعبدوا
 به لأمنوا من الضلال ، وليتهم اکتفوا بعدم الامثال ولم يردوا قوله إذ قالوا : حسبنا
 كتاب الله ، حتى كأنه لا يعلم بمكان كتاب الله منهم ، أو أنهم أعلم منه بخواص
 الكتاب وفوائده ، وليتهم اکتفوا بهذا كله ولم يفاجؤوه بكلمتهم تلك « هجر رسول
 الله » وهو مختصر بينهم ، وأي كلمة كانت وداعاً منهم له ﷺ ، وكأنهم « حيث لم
 يأخذوا بهذا النص اکتفاء منهم بكتاب الله على ما زعموا » لم يسمعوها تفان الكتاب
 أثناء الليل واطراف النهار في أنديتهم « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »
 وكأنهم حيث قالوا هجر ، لم يقرأوا قوله تعالى « انه لقول رسول كريم ذي قوة عند
 ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون » وقوله عز من قائل « انه لقول
 رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون
 تنزيل من رب العالمين » وقوله جل وعلا « ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن
 الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى » إلى كثير من امثال هذه الآيات البينات ،

(١) الذي أخرجه البخاري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس
 وأخرجه مسلم ايضا وغيره (٢) كما في ص ١٣٨ من الجزء الثالث من كنز العمال

المنصوص فيها على عصمة قوله من المجر = على أن العقل بمجرد مستقل بذلك ، لكنهم علموا أنه عليه السلام إنما أراد توثيق العهد بالخلافة ، وتأكيده النص بها على علي خاصة ، وعلى الأئمة من عترته عامة ، فصدوه عن ذلك كما اعترف به الخليفة الثاني في كلام دار بينه وبين ابن عباس (١) = وأنت إذا تأملت في قوله عليه السلام اثموني اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ، وقوله في حديث الثقلين : إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، تعلم أن المرمى في الحديثين واحد ، وأنه عليه السلام أراد في مرضه أن يكتب لهم تفصيل ما أوجبه عليهم في حديث الثقلين

٢ وإنما عدل عن ذلك لأن كلمتهم تلك التي فاجروه بها اضطرتهم إلى العدول إذ لم يبق بعدها أثر لكتابة الكتاب سوى الفتنة والاختلاف من بعده في أنه هل هجر فيما كتبه «والعياذ بالله» أو لم يهجر ، كما اختلفوا في ذلك فاختلفوا واكثروا اللغو واللفظ نصب عينيه فلم يتسن له يومئذ أكثر من قوله لم قوموا كما سمعت ، ولو أصر فكتب الكتاب للجوا في قولهم هجر ، ولأوغل أشياهم في إثبات هجره «والعياذ بالله» فسطروا به أساطيرهم ، وملأوا طواميرهم رداً على ذلك الكتاب وعلى من يخرج به = لهذا اقتضت حكمته البالغة أن يضرب عليه السلام عن ذلك الكتاب صفحاً ثلاثاً ففتح هؤلاء المعارضون وأولياؤهم باباً إلى الطعن في النبوة «نعوذ بالله وبه نستجير» ، وقد رأى عليه السلام أن علياً وأولياءه خاضعون لمضمون ذلك الكتاب سواء عليهم أكتب أم لم يكتب وغيرهم لا يعمل به ولا يعتبره لو كتب ، فالحكمة «والحال هذه» توجب تركه إذ لا أثر له بعد تلك المعارضة سوى الفتنة كما لا يخفى = والسلام

س

المراجعة ٨٧ رقم ٩ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

العذر في تلك الرزية مع المناقشة فيه

لعله عليه السلام حين أمرهم بإحضار الدواة والياض لم يكن قاصداً لكتابة شيء من الأشياء ، وإنما أراد بكلامه مجرد اختبارهم لا غير فهدى الله عمر الفاروق لذلك دون غيره من الصحابة فمنعهم من إحضارهما فيجب (على هذا) عذرك تلك الممانعة في جملة مواقفاته لربه تعالى وتكون من كراماته رضي الله عنه ، هكذا أجاب بعض الأعلام لكن الانصاف أن قوله عليه السلام لا تفضلوا بعده يأبى ذلك لأنه جواب ثانٍ للمرفعه أنكم إن أتيتم بالدواة والياض وكتبتم ذلك الكتاب لا تفضلوا بعده ، ولا يخفى أن الإخبار بمثل هذا الخبر لمجرد الاختبار إنما هو من نوع الكذب الواضح الذي يجب تنزيه كلام الأنبياء عنه ، ولا سيما في موضع يكون ترك إحضار الدواة والياض أولى من إحضارهما - على أن في هذا الجواب نظراً من جهات أخر فلا بد هنا من اعتذار آخر ، وحاصل ما يمكن أن يقال أن الأمر لم يكن أمر عزيمة وإيجاب حتى لا تجوز مراجعته ويصير المراجع عاصياً بل كان أمر مشورة ، وكانوا يرجعون عليه السلام في بعض تلك الأمور ، ولا سيما عمر فإنه كان يعلم من نفسه أنه موفق للصواب في إدراك المصالح ، وكان صاحب إلهام من الله تعالى وقد أراد التخفيف عن النبي اشفاقاً عليه من التعب الذي يلحقه بسبب إملاء الكتاب في حال المرض والوجع وقد رأى رضي الله عنه أن ترك إحضار الدواة والياض أولى ، وربما خشي أن يكتب النبي عليه السلام أموراً يعجز عنها الناس فيستحقون العقوبة بسبب ذلك لأنها تكون منصوبة لاسبيل إلى الاجتهاد فيها ، ولعله خاف من المناقشين أن يقدحوا في صحة ذلك الكتاب لكونه في حال المرض فيصير سبباً للفتنة ، فقال حسبنا كتاب الله لقوله تعالى : (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقوله : (اليوم أكملت لكم دينكم) وكأنه رضي

الله عنه أمين من ضلال الأمة حيث أكل الله لها الدين وأتم عليها النعمة .
 هذا جوابهم وهو كما ترى لأن قوله عليه السلام لا تضلوا يفيد أن الأمر أمر
 عزيمة وإيجاب لأن السعي فيما يوجب الأمن من الضلال واجب مع القدرة عليه
 بلا إرتياب ، واستياؤه منهم وقوله لهم قوموا حين لم يمثلوا أمره دليل آخر على أن
 الأمر إنما كان للإيجاب لا للمشورة

فإن قلت لو كان واجباً ما تركه النبي عليه السلام بمجرد مخالفتهم كما أنه لم
 يترك التبليغ بسبب مخالفة الكافرين ، قلنا هذا الكلام لو تم فإنما يفيد كون كتابة
 ذلك الكتاب لم تكن واجبة على النبي عليه السلام ، وهذا لا يتنافى وجوب الإتيان
 بالدواة والبياض عليهم حين أمرهم النبي به وبين لهم أن فائدته الأمن من الضلال ودوام
 الهداية لهم إذ الأصل في الأمر إنما هو الوجوب على المأمور لا على الأمر ولا سيما إذا
 كانت فائدته عائدة إلى المأمور خاصة ، والوجوب عليهم هو محل الكلام لا الوجوب عليه
 على أنه يمكن أن يكون واجباً عليه أيضاً ثم سقط الوجوب عنه بعدم امتثالهم
 وقولهم هجر حيث لم يبق لذلك الكتاب أثر سوى الفتنة كما أفدت .

وربما اعتذر بعضهم بأن عمر رضي الله عنه لم يفهم من الحديث أن ذلك الكتاب
 سيكون سبباً لحفظ كل فرد من أفراد الأمة من الضلال بحيث لا يضل بعده منهم
 احد أصلاً ، وإنما فهم من قوله لا تضلوا أنكم لا تجتمعون على الضلال بقضيتكم
 وقضيتكم ، ولا تسرى الضلالة بعد كتابة الكتاب إلى كل فرد من افرادكم ، وكان
 رضي الله عنه يعلم أن اجتماعهم على الضلال مما لا يكون أبداً ، وبسبب ذلك لم يجد
 أثراً لكتابه ، وظن أن مراد النبي ليس إلا زيادة الاحياط في الأمر لما جيل عليه من
 وفور الرحمة ، فعارضه تلك المعارضة بناءً منه أن الأمر ليس للإيجاب ، وإنما هو أمر عطفة
 ورافقة ليس إلا ، هذا كل ما قيل في الاعتذار عن هذه البادرة ، ومن أمعن النظر فيه

جزم ببعده عن الصواب لأن قوله عليه السلام لا تفضلوا يفيد أن الأمر للإيجاب كما ذكرنا ، واستياؤه منهم دليل على أنهم تركوا أمراً من الواجبات عليهم ، فالأولى أن يقال في الجواب أن هذه قضية فيواقعة كانت منهم على خلاف سيرتهم ، كفرطة سبقت ، وقلته ندرت ، لا نعرف وجه الصحة فيها على التفصيل ، والله الهادي إلى سواء السبيل والسلام عليكم

س

المراجعة ٨٨ رقم ١١ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

تزييف تلك الأعذار

إن من كان عنده فصل الخطاب ، لحقيق بأن يصدع بالحق وينطق بالصواب ، وقد بقي بعض الوجوه في رد تلك الأعذار فأجبت عرضه عليكم ليكون الحكم فيه موثقاً باليكم

قالوا في الجواب الأول لعله عليه السلام حين أمرهم باحضار الدواء لم يكن قاصداً لكتابة شيء من الأشياء ، وإنما أراد مجرد اختبارهم لا غير ، فنقول « مضافاً إلى ما أفدتم » إن هذه الواقعة إنما كانت حال احتضاره بأبي وأمي كما هو صريح الحديث فالوقت لم يكن وقت اختبار ، وإنما كان وقت اعذار وانذار ، ووصية بكل مهمة ، ونصح تام للأمة ، والمختصر بعيد عن الهزل والمفاكهة ، مشغول بنفسه وبجهاته ومهمات ذويه ولا سيما إذا كان نبياً وإذا كانت صحته مدة حياته كلها لم تسع اختبارهم فكيف يسعها وقت احتضاره = على أن قوله عليه السلام (حين أكثروا اللغو واللفظ والاختلاف عنده) : قوموا ظاهر في استيائه منهم ، ولو كان الممانعون مصيبين لاستحسن مما نعتهم وظهر الارتياح إليها - ومن ألم بأطراف هذا الحديث ولا سيما قولهم هجر رسول الله يقطع بأنهم كانوا عالمين أنه إنما يريد أمراً يكرهونه ولذا فاجؤوه بذلك الكلمة وأكثروا عنده اللغو

واللفظ والاختلاف كما لا يخفى ، وبكاء ابن عباس بعد ذلك لهذه الحادثة وعدّها رزية
دليل على بطلان هذا الجواب

قال المعتزّون إن عمر كان موقفاً للصواب في إدراك المصالح وكان صاحب إمام
من الله تعالى وهذا مما لا يصحّ إليه في مقامنا هذا لأنّه يرمي إلى أن الصواب في هذه
الواقعة إنما كان في جانبه لا في جانب النبي ﷺ ، وأن إمامه يومئذ كان أصدق
من الوحي الذي نطق عنه الصادق الأمين ﷺ

وقالوا بأنه أراد التخفيف عن النبي ﷺ إشفاقاً عليه من التعب الذي بلّغته
بسبب املاء الكتاب في حال المرض ، وأنت (نصر الله بك الحق) تعلم بأن في كتابة
ذلك الكتاب راحة قلب النبي وبرد فؤاده وقرة عينه وأمنه على أمته ﷺ من
الضلال - على أن الأمر المطاع والإرادة المقدمة مع وجوده الشريف إنما هما له ،
وقد أراد (بأبي وأمي) إحضار الدواة والياض وأمر به فليس لأحد أن يريد أمر أيّنا في
ذلك (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة
من أمرهم) على أن مخالفتهم لأمره في تلك المهمة العظيمة ولغوهم ولغطهم واختلافهم
عنده كان أثقل عليه وأشقّ من املاء ذلك الكتاب الذي يحفظ أمته من الضلال -
ومن يشفق عليه من التعب باملاء الكتاب كيف يعارضه ويفاجئه بقوله هجر

وقالوا إن عمر رأى أن ترك إحضار الدواة والورق أولى ، وهذا من أغرب
الفرائب ، وأعجب العجائب ، وكيف يكون ترك إحضارهما أولى مع أمر النبي
باحضارهما ، وهل كان عمر يرى أن رسول الله يأمر بالشيء الذي يكون تركه
أولى = وأغرب من هذا قولهم وربما خشي أن يكتب النبي أموراً يعجز عنها الناس
فيستحقون العقوبة بتركها ، وكيف يخشى من ذلك مع قول النبي لا تضلوا بعده ،
أنراهم يرون عمر أعرف منه بالعواقب وأحوط منه وأشفق على أمته كلاً

وقالوا للعل^١ عمر خاف من المنافقين أن يقدحوا في صحة ذلك الكتاب لكونه في حال المرض فيصير سبباً للفتنة، وأنت (نصر الله بك الحق) تعلم أن هذا محال مع وجود قوله ﷺ لا تضلوا لأنه نص بأن ذلك الكتاب سبب للأمن عليهم من الضلال فكيف يمكن أن يكون سبباً للفتنة بقدح المنافقين - وإذا كان خائفاً من المنافقين أن يقدحوا في صحة ذلك الكتاب فلماذا بذر لهم بذرة القدح حيث عارض وما نعم وقال هجر .

وأما قولهم في تفسير قوله: حسبنا كتاب الله أنه تعالى قال (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقال عز من قائل (اليوم أكملت لكم دينكم) فغير صحيح لأن الآيتين لا تفيدان الأمن من الضلال ولا تضمنان الهداية للناس، فكيف يجوز ترك السعي في ذلك الكتاب اعتماداً عليها، ولو كان وجود القرآن العزيز موجباً للأمن من الضلال لما وقع في هذه الأمة من الضلال والتفرق ما لا يرجى زواله (١) .

وقالوا في الجواب الأخير إن عمر لم يفهم من الحديث أن ذلك الكتاب سيكون سبباً لحفظ كل فرد من أمة من الضلال وإنما فهم أنه سيكون سبباً لعدم اجتماعهم (بعد كتابته) على الضلال (قالوا) وقد علم رضي الله عنه أن اجتماعهم على الضلال مما لا يكون أبداً، كُتب ذلك الكتاب أو لم يكتب، ولهذا عارض يومئذ تلك المعارضة .

(١) وانت (نصر الله بك الحق) تعلم إن النبي (ص) لم يقل إن مرادي أن أكتب الأحكام حتى يقال في جوابه حسبنا في فهمها كتاب الله تعالى، ولو فرض إن مراده كان كتابة الأحكام فلفل النص عليها منه كان سبباً للأمن من الضلال فلا وجه لترك السعي في ذلك النص اكتفاءً بالقرآن - بل لو لم يكن لذلك الكتاب إلا الأمن من الضلال بمجردده لما صح تركه والاعراض عنه اعتماداً على أن كتاب الله جامع لكل شيء - وانت تعلم اضطراب الأمة إلى السنة المقدسة وعدم استثنائها عنها بكتاب الله تعالى وإن كان جامعا مانها لأن الاستنباط منه غير مقدور لكل أحد - ولو كان الكتاب مغنياً عن بيان الرسول ما أمره الله تعالى ببيانه للناس إذ قال عز من قائل (وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم)

وفيه مضافاً إلى ما أشرتم إليه أن عمر لم يكن بهذا المقدار من البعد عن الفهم ، وما كان ليخفى عليه من هذا الحديث ما ظهر لجميع الناس ، لأن القروي والبدوي إنما فهما منه أن ذلك الكتاب لو كتب لكان علة تامة في حفظ كل فرد فرد من الضلال وهذا المعنى هو المتبادر من الحديث إلى افهام الناس ، وعمر كان يعلم يقيناً أن الرسول ﷺ لم يكن خائفاً على أمته أن تجتمع على الضلال لأنه رضي الله عنه كان يسمع قوله ﷺ لا تجتمع أمتي على ضلال ، ولا تجتمع على الخطأ ، وقوله لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق الحديث ، وقوله تعالى « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدونني لا يشركون بي شيئاً) إلى كثير من نصوص الكتاب والسنة الصريحة بأن الأمة لا تجتمع بأسرها على الضلال ، فلا يعقل مع هذا أن ينسح في خواطر عمر أو غيره أن النبي ﷺ حين طلب الدواة والياض كان خائفاً من اجتماع امته على الضلال ، والذي يليق بعمر أن يفهم من الحديث ما يتبادر منه إلى الأذهان لا ما تنفيه صحاح السنة ومحكمات القرآن - على أن اشتباه النبي ﷺ منهم المستفاد من قوله قوموا دليل على أن الذي تركوه كان من الواجب عليهم - ولو كانت معارضة عمر عن اشتباه منه في فهم الحديث كما زعموا لأزال النبي شبهته وأبان له مراده منه ، بل لو كان في وسع النبي أن يقنهم بما أمرهم به لما أقر إخراجهم عنه ، وبكاء ابن عباس وجزعه من أكبر الأدلة على ما نقول - والانصاف إن هذه الرزية لما يضيّق عنها نطاق العذر ، ولو كانت (كما ذكرتم) قضية في واقعة كفرطة سبقت وفلتة ندرت لمان الأمر ، وإن كانت بمجرد بائنة الدهر وفاقرة الظهر فإننا لله وإننا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

المراجعة ٨٩ رقم ١٤ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١- الاذعان بتزييف تلك الاعذار - ٢- التماس بقية الموارد

١ قطعت على المعتذرين وجهتهم ، وملكت عليهم مذاهبهم ، وحلت بينهم وبين ما يرومون فلا موضع للشبهة فيما ذكرت ، ولا مساغ للريب في شيء مما به صدعت
٢ فامض على رسلك حتى تأتي على سائر الموارد التي تأولوا فيها النصوص =
والسلام م

المراجعة ٩٠ رقم ١٧ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

سرية اسامة

لئن صدعت بالحق ، ولم تخش فيه لومة الخلق ، فأت العذق المرجب ، والجذل المحكك وإنك لأعلا (من أن تلبس الحق بالباطل) قدرا ، وأرفع (من أن تكتم الحق) محلا ، وأجل من ذلك شأنا وأبر وأطهر نفساً
أمرني (أعزك الله) أن أرفع اليك سائر الموارد التي آثروا فيها رأيهم على التعبد بالأوامر المقدسة ، فحصل منها سرية اسامة بن زيد بن حارثة إلى غزو الروم ، وهي آخر السرايا على عهد النبي ﷺ ، وقد اهتم فيها (بأبي وأمي) اهتماماً عظيماً فأمر اصحابه بالتهيب لها ، وحضهم على ذلك ، ثم عبأهم بنفسه الزكية إرهافاً لعزائمهم واستنهاضاً لهم ، فلم يبق أحد من وجوه المهاجرين والأنصار كأيي بكر وعمر (١)

(١) اجمع أهل السير والأخبار على أن أبا بكر وعمر (رض) كانا في الجيش وارسلا ذلك في كتبهم رسائل المسلمات وهذا مما لم يختلفوا فيه . فراجع ما شئت من الكتب المشتملة على هذه السرية كطبقات ابن سعد وتاريخ الطبري وابن الأثير والسير الحلبية والسير الدحلانية وغيرها لتعلم ذلك ، وقد أورد الحلي حيث ذكر هذه السرية في الجزء الثالث من سيرته ، حكاية ظرفية

وأبي عبيدة وسعدوا مثالمهم إلا وقد عبأه بالجيش (١) وكان ذلك لأربع ليالٍ يقين من صفر سنة إحدى عشرة للهجرة فلما كان من الغد دعا اسامة فقال له : سر إلى موضع قتل إيلك فأوطئهم الخيل فقد ولت لك هذا الجيش فاغزُ صباحاً على أهل أبي (٢) وحرق عليهم ، وأسرع السير لتسبق الأخبار فأتى أظفرك الله عليهم فأقل اللبث فيهم ، وخذ معك الأدلاء وقدم العيون والطلائع معك - فلما كان يوم الثامن والعشرين من صفر ، بدأ به ﷺ مرض الموت فحم (بأبي وأمي) وصُدِعَ فلما أصبح يوم التاسع والعشرين ووجدهم مثقلين ، خرج إليهم فضمهم على السير ، وعقد ﷺ اللواء لاسامة يده الشريفة تحريكاً لمحبته ، وإرهاقاً لمزيمتهم ، ثم قال اغزُ بسم الله وفي سبيل الله وقاتل من كفر بالله فخرج بلوائه معقوداً فدفعه إلى بريدة وعسكر بالجرف ثم تناقلوا هناك فلم يبرحوا - مع ما وعوه ورأوه من النصوص الصريحة في وجوب إسرعهم كقوله ﷺ اغزُ صباحاً على أهل ابني وقوله وأسرع السير لتسبق الأخبار ، إلى كثير من أمثال هذه الأوامر التي لم يعملوا بها في تلك السرية - وطعن قوم منهم في تأمير اسامة كما طعنوا من قبل في تأمير أبيه ، وقالوا في ذلك فأكثرُوا مع ما شاهدوه من عهد النبي

نوردها بعين لفظه قال إن الخليفة المهدي لما دخل البصرة رأى إياس بن معاوية الذي يضرب به المثل في الذكاء وهو صبي ووراءه أربع مئة من العلماء واصحاب الطلياسة فقال المهدي : أف لهذه العتائين (أي اللحي) أما كان فيهم شيخ يتقدمهم غير هذا الحدث ثم التفت إليه المهدي وقال كم سنك يافتي فقال سني اطال الله بقاء أمير المؤمنين سن اسامة بن زيد بن حارثة لما ولاه رسول الله (ص) جيشاً فيه أبو بكر وعمر - فقال تقدم بارك الله فيك (قال الحلبي وكان سنه سبع عشرة سنة هـ (١) كان عمر يقول لاسامة مات رسول الله (ص) وانت علي أمير تمل ذلك عه جماعة

من الأعلام كالحلبي في سرية اسامة من سيرته الحلبية وغير واحد من المحدثين والمؤرخين (٢) أبني بضم المعزة وسكون الباء ثم نون مفتوحة بعدها ألف مقصورة - فاحية بالفاء من ارض سوريا بين عسقلان والرملة وهي قرب موتة التي استشهد عندها زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب ذو الجناحين في الجنة عليه السلام

له بالامارة، وقوله ﷺ له يومئذٍ فقد ولّيتك هذا الجيش ورأوه يعقد له لواء الامارة (وهو محموم) بيده الشريفة فلم يمنهم ذلك من الطعن في تأميره ، حتى غضب ﷺ من طعنهم غضباً شديداً فخرج (بأبي وأمي) معصب الرأس (١) مدثراً بقطيفته محمواً ألماً وكان ذلك يوم السبت لعشر خلون من ربيع الأول قبل وفاته (بأبي وأمي) بيومين فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال (فيما أجمع أهل الأخبار على نقله وانتفى أولوا العلم على صدوره) : أيها الناس ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري اسامة ولئن طعنتم في تأميري اسامة لقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وأيم الله إن كان خليقاً بالامارة وإن ابنه من بعده خليق بها وحضهم على المبادرة إلى السير فجعلوا يودعونه ويخرجون إلى العسكر بالجرف وهو يحضهم على التعجيل ، ثم ثقل (بأبي وأمي) في مرضه فجعل يقول جهزوا جيش اسامة أنفذوا جيش اسامة أرسلوا بئس اسامة - يكرر ذلك وهم مثقلون فلما كان يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول دخل اسامة من معسكره على النبي ﷺ فأمره بالسير قائلاً له اغد على بركة الله تعالى فودعه وخرج إلى العسكر ثم رجع ومعه عمر وابو عبيدة فاتموا اليه (بأبي وأمي) وهو يجود بنفسه فتوفي (روجي وأرواح العالمين له الفداء) في ذلك اليوم . فرجع الجيش باللواء إلى المدينة الطيبة - ثم عزموا على إلغاء البعث بالمرّة . وكلّموا أبا بكر في ذلك وأصرّوا عليه غاية الاصرار مع ما رأوه بعيونهم من اهتمام النبي ﷺ في إنفاذه وعنايته التامة في تعجيل إرساله ونصووصه المتوالية في الإسراع به على وجه يسبق الأخبار ، وبذله الوسع في ذلك منذ عبأه بنفسه وعهد إلى اسامة في امره ، وعقد لواءه بيده إلى أن احتضر (بأبي وأمي)

(١) كل من ذكر هذه السرية من المحدثين وأهل السير والأخبار نقل طعنهم في تأمير اسامة وأنه ﷺ غضب غضباً شديداً فخرج على الكيفية التي ذكرناها فخطب الخطبة التي أوردناها فراجع سرية اسامة من طبقات ابن سعد وصير في الحلي والدحلاني وغيرهما من المؤلفات في هذا الموضوع

فقال اغدُ على بركة الله تعالى كما سمعت ، ولولا الخليفة لاجموا يومئذ على رد البعث وحل اللواء لكنه أبى عليهم ذلك - فلما رأوا منه العزم على إرسال البعث جاءه عمر بن الخطاب حينئذ يلتمس منه بلسان الأنصار أن يعزل أسامة ويولي غيره هذا ولم يطل العهد منهم بغضب النبي وانزعاجه من طعنهم في تأمير أسامة ، ولا بخروجه من يته بسبب ذلك محمواً ألماً معصباً مدثراً يزسف في مشيته ورجله لا تكاد تخله مما كان به من لغوب ، فصعد المنبر وهو يتنفس الصعداء . ويعالج البرحاء فقال : أيها الناس ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأمير أسامة ولئن طعنت في تأميري أسامة لقد طعنت في تأميري أباه من قبله ، وأيم الله إن كان خليقاً بالامارة وإن ابنه من بعده لخليق بها فأكد ﷺ الحكم بالقسم وإن واسمية الجملة قولا م تأكيد ليقلعوا عما كانوا عليه فلم يقلعوا ، لكن الخليفة أبى أن يجيبهم إلى عزل أسامة كما أبى أن يجيبهم إلى الفاء البعث ، ووثب فأخذ بلحية عمر «١» فقال ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب استعمله رسول الله ﷺ وتأمرني أن انزعه - ولما سيروا الجيش (وما كادوا يفعلون) خرج أسامة في ثلاثة آلاف مقاتل فيهم ألف فرس «٢» وتخلف عنه جماعة من عباهم رسول الله ﷺ في جيشه وقد قال ﷺ (فما أورده الشهرستاني في المقدمة الرابعة من كتاب الملل والنحل) : جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنه وقد تعلم انهم ، إنما تناقلوا عن السير أولاً وتخلفوا عن الجيش أخيراً ليحكموا قواعد سياستهم ، وقيموا عمدتها ترجيحاً منهم لذلك على التعبد بالنص حيث

(١) قتله الحلي والدحلاني في سيرتها . وابن جرير الطبري في أحداث سنة ١١ من تاريخه وغير واحد من أصحاب الأخبار (٢) فشن الغارة على أهل أبي فحرّق منازلهم وقطع نخلمهم وأجال الخيل في عرصاتهم وقتل من قتل منهم وأسر من أسر ويومئذ قاتل أياه ولم يقتل والحمد لله رب العالمين من المسلمين أحد ، وكان أسامة يومئذ على فرس أياه وشعارهم يا منصور امت (وهو شعار النبي (ص) يوم بدر) وأسهم للفارس سهمين وللراجل سهماً واحداً وأخذ لنفسه مثل ذلك

رأوه أولى بالمحافظة وأحق بالرعاية إذ لا يفوت البعث بتناقلهم عن السير ، ولا يتخلف من تخلف منهم عن الجيش - أما الخلافة فإنها تنصرف عنهم لا محالة إذا انصرفوا إلى الغزوة قبل وفاته عليه السلام - وكان (بأبي وأمي) أراد أن تغلو منهم العاصمة فيصفو الأمر من بعده لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب على سكون وطمانينة فإذا رجعوا وقد أبرم عهد الخلافة وأحكم لملي عقدها كانوا عن المنازعة والخلاف أهدأ - وإفنا أمر عليهم اسامة وهو ابن سبع عشرة سنة «١» ليلاً لأعنة البعض ، ورداً لجاح أهل الجاح منهم ، واحتياجاً على الأمن في المستقبل من نزاع أهل التنافس لو أمر أحدهم كما لا ينبغي ، لكنهم فطنوا إلى ما دبر عليه السلام فطنوا في تأمير اسامة ، وتناقلوا عن السير معه ، فلم يدرحوا من الجرف حتى لحق النبي عليه السلام بربه ، فهموا حينئذ بإلغاء البعث وحلّ اللوائ تارة وبغزل اسامة أخرى ، ثم تخلف كثير منهم عن الجيش كما سمعت ، فهذه خمسة أمور في هذه السرية لم يتعدوا فيها بالنصوص الجلية إشاراً لرأيهم في الأمور السياسية ، وترجيحاً لاجتهادهم فيها على التعبد بنصوصه عليه السلام = والسلام

س

المراجعة ، ٩١ رقم ١٩ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١- العذر فيما كان منهم في سرية اسامة

٢- لم يرد حديث في لمن المتخلف عن تلك السرية

١ نعم كان رسول الله عليه السلام قد حضهم على تعجيل السير في غزوة اسامة وأمرهم بالأسراع كما ذكرت ، وضيّق عليهم في ذلك حتى قال لاسامة حين عهد إليه

(١) على الأظهر وقيل كان ابن ثمان عشرة سنة وقيل ابن تسع عشرة سنة وقيل ابن عشرين سنة ولا يقتل بأن عمره كان أكثر من ذلك

أَغْرُ صَبَاحًا عَلَى أَهْلِ أُنْبَى فَلَمْ يَمُهَلْ إِلَى الْمَاءِ، وَقَالَ لَهُ أَسْرَعَ السَّيْرَ فَلَمْ يَرْضَ مِنْهُ إِلَّا
بِالْإِسْرَاعِ، لَكِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَمَرَضَ بَعْدَ ذَلِكَ بِلَا فَصْلَ فَثَقُلَ حَتَّى خِيفَ عَلَيْهِ فَلَمْ تَسْمَعْ
نَفْسَهُمْ بِفِرَاقِهِ وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ فَتَرَبَّصُوا يَنْتَظِرُونَ فِي الْجَرْفِ مَا تَنْتَهِي إِلَيْهِ حَالُهُ ،
وَهَذَا مِنْ وَفُورِ اشْفَاقِهِمْ عَلَيْهِ ، وَلَوْلَوْ قُلُوبُهُمْ بِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَقْصِدٌ فِي تَنَاقُلِهِمْ إِلَّا
اِنْتِظَارُ أَحَدَى الْغَايَتَيْنِ ، إِمَّا قَرَّةَ عَيْونِهِمْ بِصَحَّتِهِ ، وَإِمَّا الْفَوْزَ بِالتَّشْرِفِ فِي تَجَمُّدِهِ ،
وَتَوَطُّدِ الْأَمْرِ لِمَنْ يَتَوَلَّى عَلَيْهِمْ مِنْ بَعْدِهِ ، فَهُمْ مَعْذُورُونَ فِي هَذَا التَّرَبُّصِ ، وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِيهِ
وَأَمَّا طَعْنُهُمْ قَبْلَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي تَأْمِيرِ اسْمَاءَ مَعَ مَا وَعَدَهُ وَرَأَوْهُ
مِنَ النُّصُوصِ قَوْلًا وَفِعْلًا عَلَى تَأْمِيرِهِ فَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ إِلَّا لِحَدَاثَتِهِ مَعَ كَوْنِهِمْ بَيْنَ كَهُولٍ
وَشَبُوحٍ ، وَنَفُوسِ الْكَهُولِ وَالشُّبُوحِ تَأْتِي (بِجِلَّتِهَا) أَنْ تَنْقَادَ إِلَى الْأَحْدَاثِ ، وَتَنْفَرُ
بَطْعُهَا مِنَ النَّزُولِ عَلَى حُكْمِ الشَّبَابِ فَكَرَاهَتُهُمْ لِتَأْمِيرِهِ لَيْسَتْ بِدَعَا مِنْهُمْ ، وَإِنَّمَا كَانَتْ
عَلَى مَقْتَضَى الطَّبْعِ الْبَشَرِيِّ ، وَالْجِلَّةِ الْآدَمِيَّةِ « فَتَأْمَلْ »

وَأَمَّا طَلِبُهُمْ عَزْلَ اسْمَاءَ بَعْدَ وَفَاةِ الرَّسُولِ فَقَدْ اعْتَذَرَ عَنْهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُمْ رُبَّمَا
جَوَّزُوا أَنْ يَواقِعَهُمُ الصَّدِيقُ عَلَى رَجْحَانٍ عَزْلَهُ لَا تَقْتَضِيهِ الْمَصْلَحَةُ (بِحَسَبِ نَظَرِهِمْ)
لِذَلِكَ ، وَالْإِنْصَافُ أَنِّي لَا أَعْرِفُ وَجْهًا يَقْبَلُهُ الْعَقْلُ فِي طَلْبِهِمْ عَزْلَهُ بَعْدَ غَضَبِ النَّبِيِّ مِنْ
طَعْنِهِمْ فِي تَأْمِيرِهِ وَخُرُوجِهِ بِسَبَبِ ذَلِكَ مَحْمُومًا مَعْصِيًا مَذْمُومًا ، وَتَنْدِيدِهِ بِهِمْ فِي خُطْبَتِهِ
تِلْكَ عَلَى الْمُنْبَرِ الَّتِي كَانَتْ مِنَ الْوَقَائِعِ التَّارِيخِيَّةِ الشَّامَةِ بَيْنَهُمْ ، وَقَدْ سَارَتْ كُلُّ مَسِيرَةٍ
فُوجِهِ مَعْذَرَتَهُمْ بِمَعْدَا لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى

وَأَمَّا عَزْمُهُمْ عَلَى الْإِلْغَاءِ الْبَعْثِ ، وَأَصْرَارِهِمْ عَلَى الصَّدِيقِ فِي ذَلِكَ ، مَعَ مَا رَأَوْهُ مِنْ اهْتِمَامِ
النَّبِيِّ فِي إِنْفَازِهِ ، وَعَنَايَتِهِ التَّامَّةِ فِي تَعْجِيلِ أَرْسَالِهِ ، وَنُصُوصِهِ الْمُتَوَالِيَةِ فِي ذَلِكَ ، فَإِنَّمَا كَانَ
مِنْهُمْ احْتِيَاطًا عَلَى عَاصِمَةِ الْإِسْلَامِ أَنْ يَتَخَطَّفَهَا الْمَشْرُكُونَ مِنْ حَوْلِهِمْ إِذَا خَلَتْ مِنَ
الْقُوَّةِ وَبَعْدَ عَنَاءِ الْجَيْشِ ، وَقَدْ ظَهَرَ التَّفَاقُ بِمَوْتِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقُوَّةِ نَفْسِهِ

اليهود والنصارى ، وارتدت طوائف من العرب ، ومنع الزكاة طوائف أخرى ، فكلّم الصحابة سيّدنا الصديق في منع اسامة من السفر فأبى وقال والله لئن تحطّفتني الطير أحب إليّ من أن أبدأ بشي قبل أمر رسول الله ﷺ ، هذا ما نقله اصحابنا عن الصديق وأما غيره فمعدور فيما أراد من رد البعث ، إذ لم يكن لهم مقصد سوى الاحتياط على الإسلام وأما تخلف أبي بكر وعمر وغيرهما عن الجيش حين سار به اسامة فإنما كان لتوطيد الملك الاسلامي ، وتأييد الدولة المحمدية ، وحفظ الخلافة التي لا يحفظ الدين وأهله يومئذ إلا بها -

٢ وأما ما نقلتموه عن الشهرستاني في كتاب الملل والنحل فقد وجدناه مرسلًا غير مسند - والحلي والسيد الدحلاني في سيرتهما قال لا يرد فيه حديث أصلاً - فإن كنت سلمك الله تروي من طريق أهل السنة حديثاً في ذلك فدلني عليه - والسلام

س

المراجعة ١٢ رقم ٢٢ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١- عندهم لا يتأني ما قلناه

٢- الذي قلناه عن الشهرستاني جاء في حديث مسند

١ سلمتم (سلمكم الله تعالى) بتأخرهم في سرية اسامة عن السير ، وثناقلهم في الجرف تلك المدة مع ما قد أهرؤا به من الاسراع والتعجيل .
وسلمتم بطعنهم في تأخير اسامة مع ما عودوه وأوه من النصوص قولاً وفعلاً على تأميره .
وسلمتم بطلبهم من ابي بكر عزله بعد غضب النبي ﷺ من طعنهم في امارته وخروجه بسبب ذلك محموراً معصياً مدثراً وتنديده بهم في خطبته تلك على المنبر التي قلتم انها كانت من الوقائع التاريخية ، وقد اعلن فيها كون اسامة اهلاً لتلك الامارة .
وسلمتم بطلبهم من الخليفة الفاء البعث الذي بعثه رسول الله ﷺ

وحل اللوا الذي عقده يده الشريف مع مارأوه من اهتمامه في اتقائه وعنايته التامة في تعجيل ارساله ، ونصوصه المتوالية في وجوب ذلك :

وسلتم بتخلف بعض من عبائهم ﷺ في ذلك الجيش ، وأمرهم بالنفوذ تحت قيادة اسامة - سلتم بكل هذا كما نص عليه أهل الأخبار ، واجتمعت عليه كلمة المحدثين وحفظة الآثار ، وقتلهم انهم كانوا معذورين في ذلك ، وحاصل ما ذكرتموه من عذرهم أنهم إنما آثروا في هذه الامور مصلحة الاسلام بما اقتضته انظارهم لا بما أوجبه النصوص النبوية - ونحن ما ادعينا في هذا المقام اكثر من هذا - وبسبارة أخرى ، موضوع كلامنا إنما هو في أنهم هل كانوا يتعبدون في جميع النصوص ام لا - اخترتم الاول ونحن اخترنا الثاني فاعترفكم الآن بعدم تعبدكم في هذه الأوامر ثبت ما اخترناه - وكونهم معذورين أو غير معذورين خارج عن موضوع البحث كما لا يخفى - وحيث ثبت لديكم إظهارهم في سرية اسامة مصلحة الاسلام بما اقتضته انظارهم على التعبد بما أوجبه تلك النصوص فلم لا تقولون أنهم آثروا في أمر الخلافة بعد النبي ﷺ مصلحة الاسلام بما اقتضته انظارهم على التعبد بنصوص القدير وأمثالها - اعتذرتم عن طعن الطاعنين في تأمير اسامة بأنهم إنما طعنوا بتأميره لمحدثه مع كونهم بين كهول وشيوخ ، وقتلهم ان نفوس الكهول والشيوخ تأبى بمبيلتها وطبعها أن تنقاد إلى الاحداث ، فلم لم تقولوا هذا بعينه فيمن لم يتعبدوا بنصوص القدير المتفضية لتأمير علي وهو شاب على كهول الصحابة وشيوخهم لأنهم (بحكم الضرورة من أخبارهم) قد استحدثوا سنة يوم مات رسول الله ﷺ كما استحدثوا سن اسامة يوم ولاد ﷺ عليهم في تلك السرية ، وشتان بين الخلافة وامارة السرية فإذا أبى نفوسهم بمبيلتها أن تنقاد للحدث في سرية واحدة ، فهي أولى بأن تأبى أن تنقاد للحدث مدة حياته في جميع الشؤون الدينية والاخرية - على أن

بأذكر قومه من أن نفوس الشيوخ والكهول تنفر بطبعها من الانقياد للأحداث ممنوع، إن كان مرادكم الإطلاق في هذا الحكم، لأن نفوس المؤمنين من الشيوخ الكاملين في إيمانهم لا تنفر من طاعة الله ورسوله في الانقياد للأحداث، ولا في غيره من سائر الأشياء (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلووا تسلياً) - وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا -

٢ أما الكلمة المتعلقة فيمن تخلف عن جيش اسامة، التي أرسلها الشهرستاني إرسال المسلمين، فقد جاءت في حديث مسند أخرجه أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة، أنقله لك بعين لفظه، قال حدثنا أحمد بن إسحاق بن صالح عن أحمد بن سيار عن سعيد بن كثير الأنصاري عن رجاله عن عبد الله بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ في مرض موته أمر اسامة بن زيد بن حارثة على جيش فيه جملة المهاجرين والأنصار منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وأمره أن يغير على موثة حيث قتل أبوه زيد وأن يغزو وادي فلسطين فتناقل اسامة وتناقل الجيش بتناقله، وجعل رسول الله ﷺ في مرضه يشغل ويخف ويؤكد القول في تنفيذ ذلك البعث حتى قال له اسامة بأبي أنت وأمي أتأذن لي أن أمكث أياماً حتى يشفيك الله تعالى، فقال أخرج وسرعلى بركة الله فقال يا رسول الله إن أنا خرجت وأنت على هذه الحال خرجت وفي قلبي قرحة فقال سر على النصر والعافية فقال يا رسول الله: إني أكره أن أسألك عنك الركبان فقال انفذ لما أمرتك به ثم اغشي على رسول الله ﷺ، وقام اسامة فتجهز للخروج فلما أفاق رسول الله ﷺ سأل عن اسامة والبعث فأخبر أنهم يتجهزون فجعل يقول انفذوا بعث اسامة لعن الله من تخلف عنه وكرر ذلك فخرج اسامة واللواء على رأسه والصحابة بين يديه حتى إذا كان بالجرف نزل ومعه أبو بكر وعمر واكثر المهاجرين، ومن الانصار أسيد بن

حضير وبشير بن سعد وغيرهم من الوجوه فجاء رسول ام ايمن يقول له ادخل فلان رسول الله يموت فقام من فوره فدخل المدينة والواء معه فجاء به حتى ركزه بباب رسول الله ، ورسول الله قدمات في تلك الساعة انتهى بين لفظه وقد نقله جماعة من المؤرخين منهم العلامة المعتزلي في آخر ص ٢٠ والتي بعدها من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة = والسلام

س

المراجعة ٩٣ رقم ٢٣ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

التاس بقية الموارد

أطلنا الكلام فيما يتعلق بسرية اسامة كما أطلناه في رزية يوم الخميس حتى بانث الرغوة عن الصريح، وظهر الصبح فيها لذي عينين، فإل بنا إلى غيرهما من الموارد = والسلام

س

المراجعة ٩٤ رقم ٢٥ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

أمرو عليه السلام يقتل المارق

حسبك مما تلتسمه ما أخرجه جماعة من اعلام الأمة وحفظة الأئمة ، واللفظ للإمام احمد بن حنبل في ص ١٥ من الجزء الثالث من مسنده من حديث ابي سعيد الحديري قال إن ابا بكر جاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إني مررت بوادي كذا وكذا فإذا رجل متخشح حسن الهيئة يصلي فقال له النبي ﷺ اذهب إليه فاقتله قال فذهب إليه ابو بكر فلما رآه على تلك الحال كره أن يقتله فرجع إلى رسول الله ﷺ قال فقال النبي ﷺ لعمر اذهب فاقتله فذهب عمر فراه على تلك الحال التي رآه ابو بكر عليها قال فكره أن يقتله قال فرجع فقال يا رسول الله إني رأته يصلي متخشما فكرهت أن أقتله قال يا علي اذهب فاقتله قال فذهب علي فلم يره

فرجع علي فقال يا رسول الله إنه لم يؤرّه، قال فقال النبي ﷺ : إن هذا واصحابه
يقروون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون
فيه حتى يعود السهم في فوقه فاقتلوه ثم شر البرية اه = واخرج ابو يعلى في مسنده
(كما في ترجمة ذي النديه من اصابة ابن حجر) عن أنس قال كان في عهد رسول الله
رجل يعجبنا تعبه واجتهاده وقد ذكرنا ذلك لرسول الله ﷺ باسمه فلم يعرفه
فوصفناه بصفته فلم يعرفه، فبينما نحن نذكره اذ طلع الرجل، قلنا هو هذا قل : إنكم
لتخبروني عن رجل إن في وجهه لسفعة من الشيطان فأقبل حتى وقف عليهم ولم يسلم
فقال له رسول الله ﷺ : أنشدك الله هل قلت حين وقفت على المجلس ما في القوم
أحد أفضل مني لو خير مني قال اللهم نعم، ثم دخل يصلي فقال رسول الله ﷺ : من
يقتل الرجل فقال ابو بكر أنا، فدخل عليه فوجده يصلي فقال : سبحان الله اقتل رجلاً
يصلي، فخرج فقال رسول الله ﷺ : ما فعلت قال : كرهت أن أقتله وهو يصلي وانت
قد نهيت عن قتل المصلين، قال : من يقتل الرجل قال عمر انا فدخل فوجده واضعاً جبينه
فقال عمر : ابو بكر افضل مني فخرج فقال له النبي ﷺ مهيم، قال : وجدته واضعاً
جبينه ففكرت أن أقتله، فقال : من يقتل الرجل فقال علي : انا فقال : انت إن ادركته
فدخل عليه فوجده قد خرج، فرجع إلى رسول الله ﷺ فقال : وجدته قد
خرج، قال : لو قتل ما اختلف من أمتي رجلان الحديث = واخرجه الحافظ محمد بن موسى
الشيرازي في كتابه الذي استخرجه من تفاسير يعقوب بن سفيان ومقاتل بن سليمان
ويوسف القطان والقاسم بن سلام ومقاتل بن حيان وعلي بن حرب والسدي ومجاهد
وقتادة ووكيع وابن جريح، وأرسله ارسال المسلمات جماعة من الثقات كالامام شهاب
الدين احمد المعروف بابن عبد ربه الاندلسي عند انتهائه إلى القول في اصحاب الاهواء من
الجزء الأول من عقدهما الفردي وقد جاء في آخر ما حكاه في هذه القضية أن النبي ﷺ

قال إن هذا لأول قرن يطلع في أمي لو قتلتموه ما اختلف بعده اثنان إن بني اسرائيل افترقت اثنين وسبعين فرقة . وان هذه الأمة ستفترق ثلاثا وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة (١) اهـ

وقريب من هذه القضية ما أخرجه اصحاب السنن (٢) عن علي قال جاء النبي أناس من قريش فقالوا يا محمد إنا جيرانك وحلفائك وان ناساً من عبيدنا قد أتوك ليس بهم رغبة في الدين ولا رغبة في الفقه إنما فروا من ضياعنا واموالنا فارددم البناء فقال لأبي بكر ماتقول قال صدقوا إنهم جيرانك قال فتغير وجه النبي ﷺ ثم قال لعمر ماتقول قال صدقوا إنهم لجيرانك وحلفائك فتغير وجه النبي ﷺ فقال يا معشر قريش والله ليعثن الله عليكم رجلاً قد امتحن الله قلبه بالإيمان فيضربكم على الدين فقال أبو بكر أنا يا رسول الله قال لا قال عمر انا يا رسول الله قال لا ولكم الذي ينصف النعل ، وكان أعطى علياً نعله ينصفها = والسلام عليكم

ش

المراجعة ٩٥ رقم ٢٦ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

العذر في عدم قتل المارق

لعلها رضي الله عنها فها استجاب قتله حملاً منها للأمر على الاستحباب لا على الوجوب ، ولذا لم يقتله أو غلظاً أن قتله واجب كفاي فتركاه اعتياداً على غيرهما من الصحابة لوجود من تتحقق به الكفاية منهم ، ولم يكونا حين رجوعنا عنه خائفين من فوات الأمر بسبب هربه إذ لم يخبراه بالقضية = والسلام

س

(١) فرقة وشيعة لفظان (بحساب الجمل) مرادفان لأن كلا منهما ٣٨٥ وهذا عما تتقأل به عوام تلك الفرقة (٢) كالامام احمد في اواخر ص ١٥٥ من الجزء الأول من مسنده . وسعيد بن منصور في سننه وابن جرير في تهذيب الآثار وصححه ونقله عنهم جميعاً المنجي الهندي في ص ٣٩٦ من الجزء السادس من كثر العمال

المراجعة ١٦ رقم ٢٩ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

رد العذر

الأمر حقيقة في الوجوب، فلا يتبادر إلى الأذهان منه سواء، فحملة على الاستحباب مما لا يصح إلا بالقرينة، ولا قرينة في المقام على ذلك، بل القرائن تؤيد كد ارادة المعنى الحقيقي، أعني الوجوب، فأنعم النظر في تلك الأحاديث تجد الأمر كما قلناه، وحسبك قوله ﷺ : إن هذا واصحابه يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية، ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم في فوقه فاقتلوه ثم شر البرية، وقوله ﷺ : لو قتل ما اختلف من أمتي رجلان، فإن هذا الكلام ونحوه لا يقال إلا في إيجاب قتله والحض الشديد على ذلك

وإذا راجعت الحديث في مسند احمد تجد الأمر بقتله متوجهاً إلى أبي بكر خاصة، ثم إلى عمر بالخصوص فكيف (والحال هذه) يكون الوجوب كفاً؟ على أن الأحاديث صريحة بأنهم يجبوا عن قتله إلا كراهة أن يقتله وهو على تلك الحال، من التخشع في الصلاة لشيء آخر فلم يطبوا نفساً بما طابت به نفس النبي ﷺ ولم يرجحوا ما أمرهما به من قتله، فالقضية من الشواهد على انهم كانوا يؤثرون العمل برأيهم على التعبد بنصه كما ترى - والسلام

س

المراجعة ١٧ رقم ٣٠ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

التاس الموارد كلها

هَلَمْ يَيقِةُ الْمَوَارِدُ، وَلَا تَبَقُوا مِنْهَا مَا نَلْتَمِسُهُ مَرَّةً أُخْرَى وَإِنْ احتاج ذلك إلى التطويل = والسلام

س

المراجعة ٩٨ رقم ٣ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١- لمة من الموارد -٢- الاشارة إلى موارد آخر

١ حسبك منها صلح الحديدية ، وغنائم حنين ، وأخذ الفداء من أسرى بدر ، وأمره ﷺ بنحر بعض الإبل إذا أصابتهم مجاعة في غزوة تبوك ، وبعض شوؤنهم يوم أحد وشعبه ، ويوم أبي هريرة إذ نادى بالبشارة لكل من لقي الله بالتوحيد ، ويوم الصلاة على ذلك المنافق ، ويوم اللز في الصدقات وسوء المم بالفحش ، وتأول آيتي الخمس والزكاة وآيتي المتعين وآية الطلاق الثلاث ، وتأول السنة الواردة في نوافل شهر رمضان كيفية وكيفية المأثورة في كيفية الآذان وكيفية التكبير في صلاة الجنائز ، إلى ما لا يسع المقام بيانها ، كالمعارضة في أمر حاطب بن بلتعمة ، والمعارضة لما فعله النبي في مقام إبراهيم ، وكإضافة دور جماعة من المسلمين إلى المسجد ، والحكم على البائين بدية أبي خراش الهذلي ، وكنتي نصر بن الحجاج السلمي وإقامة الحد على جمعة بن سليم (١) ، ووضع الخراج على السواد ، وكيفية ترتيب الجزية ، والهد بالشورى على الكيفية المعلومة ، وكالعس ليلاً ، والتجسس نهاراً ، وكالقول في الفرائض ، إلى ما لا يحصى من الموارد التي آثروا فيها القوة والسطوة ، والمصالح العامة وقد أفردنا لها في كتابنا (سبيل المؤمنين (٢)) باباً واسعاً

٢ على أن هناك نصوصاً أخر خاصة في علي وفي العترة الطاهرة غير نصوص الخلافة لم يعملوا بها ايضاً بل عملوا بتقيضها كما يعلمه الباحثون ، فلا عجب بعدها من

(١) راجع ترجمة عمر من طبقات ابن سعد تنقف على إقامة الحد على جمعة بلا شاهد ولا مدعي سوى ورقة فيها آيات لا يعرف قائلها تتضمن رمي جمعة بالناحشة (٢) لئن فاتكم سبيل المؤمنين فلا تفوتكم الفصول المهمة فإن فيها من القوائد ما لا يوجد في غيرها وقد عقدنا فيها للشاؤولين فصلاً على حدة وهو الفصل ٨ ص ٤٤ وما بعدها إلى ص ١٣٠ من الطبعة الثانية فيه تفصيل هذه الموارد

تأولهم نص الخلافة عليه وهل هو إلا كأحد النصوص التي تأولوها فقدموا العمل
بآرائهم على التعبد بها - والسلام
ش

المراجعة ٩٩ رقم ٥ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١- إيثارم المصلحة في تلك للوارد - ٢- التماس ما بقي منها

١ لا يرتاب ذو مسكة في حسن مقاصدم وإيثارم المصلحة العامة في كل
ما كان منهم في تلك الموارد إذ كانوا يتحرون فيها الأصلح للأمة ، والأرجح للملة ،
والأقوى للشوكة ، فلا جناح عليهم في شيء مما فعلوه ، سواء عليهم أتعبدوا بالنصوص
أم تأولوها

٢ وكنا كفناكم باستقصاء الموارد فأوردتم منها ما أوردتم ، ثم ذكرتم أن في
الإمام وعترته نصوصاً غير نصوص الخلافة لم يعمل بها سلفنا ، فليتكم أوردتموها
مفصلةً وأغنيتمونا عن التماسها - والسلام
س

المراجعة ١٠٠ رقم ٨ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١- خروج المناظر عن محل البحث - ٢- إجابته إلى ملتصقه

١ سلمتم بتصرفهم في النصوص الماثورة في تلك الموارد فصدقم بما قلناه والحمد
لله - أما حسن مقاصدم وإيثارم المصلحة العامة وتحريمهم الأصلح للأمة ، والأرجح
للملة ، والأقوى للشوكة فنخرج عن محل البحث كما تعلمون

٢ التمسست في المراجعة الأخيرة تفصيل ما اختص بعلي من الصحاح المنصوص
فيها عليه بغير الإمامة من الأمور التي لم يتعبدوا بل لم يبالوا بها وأنت إمام السنن ،
في هذا الزمن ، جمعت اشتاتها ، واستفرغت الوسع في معاناتها فن ذا يتوهم

أنك من لا يعرف تفصيل ما أجلناه ، ومن ذا يرى أنه أولى منك بمعرفة كنه ما أشرنا إليه ، وهل يجاريك أو يباريك في السنة أحد ، كلاً ولكن الأمر كما قيل - وكم سائل عن أمره وهو عالم -

إنكم لتعلمون أن كثيراً من الصحابة كانوا ينفضون علياً ويمادونه ، وقد فارقوه وآذوه ، وشتموه وظلموه ، وناصبوه ، وحاربوه ، فضربوا وجهه ووجوه أهل بيته وأوليائه بسيوفهم كما هو معلوم بالضرورة من أخبار السلف ، وقد قال رسول الله ﷺ : من اطاعني فقد اطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن اطاع علياً فقد اطاعني ، ومن عصى علياً فقد عصاني ، وقال ﷺ : من فارقتي فقد فارق الله ، ومن فارقك يا علي فقد فارقتني ، وقال ﷺ : يا علي انت سيد في الدنيا سيد في الآخرة ، حبيبك حبيبي ، وحبيبي حبيب الله ، وعدوك عدوي ، وعدوي عدو الله ، والويل لمن ابغضك بعدي ، وقال ﷺ : من سب علياً فقد سبني ، ومن سبني فقد سب الله ، وقال ﷺ : من آذى علياً فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، وقال ﷺ : من أحب علياً فقد أحبني ، ومن ابغض علياً فقد ابغضني ، وقال ﷺ : لا يحبك يا علي إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق ، وقال ﷺ : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، ونظر يوماً إلى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال ﷺ : انا حرب لمن حاربكم ، وسلم لمن سالمكم ، وحين غشام بالكساء قال ﷺ : انا حرب لمن حاربهم ، وسلم لمن سالمهم ، وعدو لمن عاداهم ، إلى كثير من أمثال هذه السنن التي لم يعمل كثير من الصحابة بشيء منها ، وإنما عملوا بقبضها تقديماً لاهوائهم ، وإيثاراً لأغراضهم ، وأولو البصائر يعلمون أن سائر السنن المأثورة في فضل علي (وإنها لتربو على المثات) كالنصوص الصريحة في وجوب موالاته ، وحرمة معاداته ، لدلالة كل منها على جلالة قدره وعظم شأنه ، وعلو منزلته عند الله ورسوله ،

وقد أوردنا منها في غفون هذه المراجعات طائفة وافرة، وما لم نوردناه اضعافاً
ما أوردناه ، وأنتم (بحمد الله) ممن وسعوا السنن علماً وأحاطوا بها فهماً ، فهل وجدتم
شيئاً منها يتفق مع مناصبته ومحاربه ، أو يلتئم مع أيدائه وبفضه وعداوته ، أو يناسب
هضبه وظلمه وسبه على منابر المسلمين وجعل ذلك سنة من سنن الخطباء أيام الجمع
والأعياد كلاً = ولكن الذين ارتكبوا منه ذلك لم يبالوا بها على كثرتها وتواترها ،
ولم يكن لهم منها وازع عن العمل بكل ما تقتضيه سياستهم ، وكانوا يعلمون أنه اخو
النبي ووليّه ، ووارثه ونجيه ، وسيد عترته ، وهارون امته ، وكفو بضعته ، وأبو ذريته ،
وأولهم اسلاماً ، وأخلصهم إيماناً ، وأغزهم علماً ، وأكثرهم عملاً ، وأكبرهم حلماً ،
وأشدّهم يقيناً ، وأعظمهم غناءً ، وأحسنهم بلاءً ، وأوفرهم مناقب ، وأكرمهم سوابق ،
وأحوطهم على الإسلام ، وأقربهم من رسول الله ، وأشبههم به هدياً وخلقاً وسماً ،
وأمثلهم فعلاً وقولاً وصماً = لكن الأغراض الشخصية كانت هي المقدمة عندهم
على كل دليل ، فأني عجب بعد هذا من تقديم رأيهم في الإمامة على التعبد بنص القدير ،
وهل نص القدير إلا حديث واحد من مئات من الأحاديث التي تأولوها بإثارة آرائهم
وتقديماً لمصالحهم ، وقد قال رسول الله ﷺ : إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن
تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، وقال ﷺ : إنما مثل أهل بيتي فيكم كسفينة
نوح من ركبها نجى ، ومن تخلف عنها غرق ، وإنما مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة
في بني إسرائيل من دخله غفر له ، وقال ﷺ : ألنجوم أمان لأهل الأرض من الفرق
وأهل بيتي أمان لأمّتي من الاختلاف فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب
ابليس ، إلى آخر مما جاء على هذا النمط من صحاح السنن التي لم يتعبدوا بشيء منها -
ش
والسلام

المراجعة ١٠١ رقم ١٠ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

لَمْ آمُ بِمُحِجِّ الْإِمَامِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ بِنُصُوصِ الْخُلَافَةِ وَالْوَصَايَا

صَرَخَ الْحَقُّ عَنْ مُحَضَّهٖ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَمْرٌ وَاحِدٌ، تَنَكَّرْتُ
مَعَالِمَهُ، وَخَفِيتُ أَعْلَامَهُ أَذْكَرُهُ لَكَ لَتَمِيطَ حِجَابَهُ، وَتَعْلَنَ سِرُّهُ، وَهُوَ أَنَّ الْإِمَامَ لَمْ يَحْتِجْ
(يَوْمَ السَّقِيفَةِ عَلَى الصَّدِيقِ وَمُبَايَعِيهِ) شَيْءٌ مِنْ نُصُوصِ الْخُلَافَةِ وَالْوَصَايَا الَّتِي أَتَتْ عَلَيْهَا
عَاكِفُونَ، فَهَلْ أَنْتُمْ بِمُقَادَاهَا مِنْهُ = وَالسَّلَامُ

س

المراجعة ١٠٢ رقم ١٠ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١- مَوَانِعُ الْإِمَامِ مِنَ الْإِحْتِجَاجِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ

٢- الْإِشَارَةُ إِلَى إِحْتِجَاجِهِ وَإِحْتِجَاجِ مَوَالِيهِ مَعَ وَجُودِ الْمَوَانِعِ

١ الناس كافة يعلمون أن الإمام وسائر أوليائه من بني هاشم وغيرهم لم يشهدوا البيعة
ولا دخلوا السقيفة يومئذٍ، وكانوا في معزل عنها وعن كل ما كان فيها منصرفين بكلمهم
إلى خطبهم الفادح بوفاة رسول الله، وقيامهم بالواجب من تجهيزه والتبليغ لا يُنَوِّنُ
بغير ذلك وما واروه في ضراحه الأقدس حتى أكل أهل السقيفة أمرهم فأبرموا البيعة
وأحكموا العقد، وأجمعوا (أخذاً بالحزم) على منع كل قول أو فعل يؤهن يوعن يعتهم أو
يخدش عقدهم أو يدخل التشويش والاضطراب على عامتهم، فأين كان الإمام عن
السقيفة وعن بيعة الصديق ومبايعيه ليحتج عليهم، وأتى يتسنى الاحتجاج له أو لغيره
بعد عقد البيعة وقد أخذ أولوا الأمر والنهي بالحزم، وأعلن أولو الحول والطول تلك
الشدة، وهل يتسنى في عصرنا الحاضر لأحد أن يقابل أهل السلطة بما يرفع سلطتهم
ويلقي دولتهم، وهل يتركونه وشأنه لو أراد ذلك هيئات هيئات، فقس الماضي على
الحاضر، فالتاس ناس والزمان زمان = على أن علياً لم يبرأ للاحتجاج عليهم يومئذٍ

أثراً إلا الفتنة التي كان يُؤثر ضياع حقه على حصولها في تلك الظروف إذ كان ينشئ منها على يضة الإسلام وكلمة التوحيد كما أوضحناه سابقاً حيث قلنا أنه مُني في تلك الأيام بما لم يُمن به أحد إذ مثل على جناحه خطبان فادحان الخلافة بنصوصها ووصاياها إلى جانب تستصرخه وتستغزه بشكوى تدمي القواد وحنين يفتت الأكباد، والغتن الطاغية إلى جانب آخر تنذره بانتقاض شبه الجزيرة وانقلاب العرب، واحتياح الإسلام، وتهدهد بالنافقين من أهل المدينة وقد مردوا على النفاق وبين حولهم من الاعراب وهم منافقون بنص الكتاب بل هم أشد كفرةً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وقد قويت شوكتهم بفقده ﷺ وأصبح المسلمون بعده كالغنم المطيرة في الليلة الثانية، بين ذئاب عادية، ووحوش ضارية، ومسيلمة الكذاب وطلحة بن خويلد الأفاك وسجاح بنت الحرث الدجالة واصحابهم الرعاع الممج قائمون (في محق الإسلام وسحق المسلمين) على ساق، والرومان والأكاسرة والقيصرة وغيرهم كانوا للمسلمين بالمرصاد، إلى كثير من هذه العناصر الجياشة بكل حقن من محمد وآله واصحابه، وبكل حقد وحسبكية لكلمة الإسلام تريد أن تنقض أساسها وتستأصل شأفتها، وإنها لنشطة في ذلك مسرعة متعجلة ترى الأمر قد استتب لها، والفرصة (بذهاب النبي إلى الرفيق الأعلى) قد حانت، فأرادت أن تسخر الفرصة وتنتهز تلك الفوضى قبل أن يعود الإسلام إلى قوة وانتظام، فوقف علي بين هذين الخطرين فكان من الطبيعي له أن يقدم حقه قرباناً لحياة المسلمين «١»، لكنه أراد الاحتفاظ بحقه في

(١) وقد صرح عليه السلام بذلك في كتاب له بثته إلى أهل مصر مع مالك الاشراف ولاه إمارتها إذ قال: أما بعد فإن الله سبحانه بعث محمداً ﷺ نذيراً للعالمين ومهيئاً على المرسلين فلما مضى عليه السلام تنازع المسلمون الأمر من بعده فوآه ما كان يلقي في روعي ولا يخطر ببالي أن العرب تزعج هذا الأمر من بعده ﷺ عن أهل بيته ولا أنهم منحوه عني من بعده فأراعني ألا أهياهم التاهي علي فلان يبايعونه فأمسكت يدي حتى رايت راجعة الناس قد رجعت عن الإسلام

الخلافة والاحتجاج على من عدل عنه بها على وجه لا نشق بهما للمسلمين عصاً ،
ولا تقع بينهم فتنة ينتهزها عدوم قعده في بيته حتى أخرجوه كرهاً بدوي قتال ،
ولو أسرع اليهم ما تمت له حجة ، ولا سبط لشيعته برهان لكنه ، جمع فيما فعل بين حفظ
الدين والاحتفاظ بحقه من خلافة المسلمين ، وحين رأى أن حفظ الإسلام ورد عادية
اعدائه موقوفان في تلك الأيام على المودعة والمسألة ، شق بنفسه طريق المودعة ،
وآثر مسألة القائم في الأمر احتفاظاً بالامة ، واحتياطاً على الملة ، وضناً بالدين ،
وايثاراً للآجلة على العاجلة ، وقياماً بالواجب شرعاً وعقلاً من تقديم الأهم (في مقام
التعارض) على المهم ، فالظروف يومئذ لا تسع مقاومة بسيف ، ولا مقارعة بحجة
٢ ومع ذلك فإنه وبنيه والعلماء من مواله كانوا يستعملون الحكمة في ذكر
الوصية ، ونشر النصوص الجليلة كما لا يخفى على المتبعين - والسلام

المراجعة ١٠٣ رقم ١٢ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

البحث عن احتجاجه واحتجاج مواله

متى كان ذلك من الإمام ، ومتى كان ذلك من ذويه ومواله ، أوقفونا على شيء
منه - والسلام

١٠٤ رقم ١٥ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١- - ثلة من موارد احتجاج الإمام - ٢- - احتجاج الزمراء عليها السلام

١ كان الإمام يتحرى السكينة في بث النصوص عليه ، ولا يقارع بها خصومه

يدعون إلى محي دين محمد ﷺ فخشيت إن لم انصر الاسلام واهله أن أرى فيه تلمذا
او هدماً تكون المصيبة به عليّ اعظم من فوت ولايتكم التي اتما هي متاع ايام قلائل يزول منها
ما كان كما يزول السراب او كما يتقشم السحاب فنهضت في تلك الاحداث حتى زاح الباطل وزهق
واطمان الدين وتنهت إلى آخر كلامه فراجعه في نهج البلاغة

احتياطاً على الإسلام واحتفاظاً بريح (۱) المسلمين ، وربما اعتذر عن سكوته وعدم مطالبته (في تلك الحال) بحقه ، فيقول (۲) : لا يعاب المرء بتأخير حقه ، إنما يعاب من أخذ ما ليس له ، وكان له في نشر النصوص عليه طرق نتجت الحكمة فيها بأجلاً المظاهر ألا تراه ما فعل يوم الرحبة إذ جمع الناس فيها أيام خلافته لذكرى يوم الغدير فقال لهم : أنشد الله كل امرئ مسلم سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال إلا قام فشهد بما سمع ، ولا يقيم إلا من رآه ، فقام ثلاثون من الصحابة فيهم اثنا عشر بدرافشهدوا بما سمعوه من نص الغدير (۳) وهذا غاية ما يتسنى له في تلك الظروف الحرجة بسبب قتل عثمان وقيام الفتنة في البصرة والشام ، ولعمري أنه قصارى ما يتفق من الاحتجاج يومئذ مع الحكمة في تلك الاوقات ، وما له مقاماً محموداً بحث نص الغدير من مرقده فأنتشه بعد أن كاد ، ومثل (لكل من كان في الرحبة من تلك الجماهير) موقف النبي يوم خم ، وقد أخذ بيد علي فأشرف به على مئة ألف أو يزيدون من أمتهم فبلغهم أنه وليهم من بعده ، وبهذا كان نص الغدير من أظهر مصاديق السنن المتواترة ، فانظر إلى حكمة النبي إذ أشاد به على رؤوس تلك الأشهاد ، وانتبه إلى حكمة الوصي يوم الرحبة إذ ناشد بهم بذلك النشاد فأثبت الحق بكل توثيق اقتضتها الحال ، وكل سكينه كان الإمام يؤثرها ، وهكذا كانت سيرته في بث العهد إليه ، ونشر النص عليه فإنه إنما كان ينبه الغافلين بأساليب لا توجب ضجة ولا تقتضي نفرة ، وحسبك ما أخرجه اصحاب السنن من حديثه عليه السلام في الوليمة التي أولمها رسول الله ﷺ في دار عمه شيخ الأباطح بمكة يوم أئذر عشيرته الاقربين وهو حديث طويل جليل (۴) كان الناس ولم يزوالوا يعدونه من اعلام النبوة

(۱) الريح حقيقة في القوة والغلبة والنصر والدولة (۲) هذه الكلمة من كلمة القصير

الخارج في غرضه الشريف وهي في نهج البلاغة فراجع ما ذكره علامة المعتزلة في شرحها ص ۳۲۴

من المجلد الرابع من شرح النهج (۳) كما ذكرناه في المراجعة ۵۶

(۴) اوردناه في المراجعة ۲۰

وآيات الإسلام . لاشتماله على المعجز النبوي بإطعام الجمل الصغير من الزاد اليسير، وقد جاء في آخره أن النبي ﷺ أخذ برقبته فقال : إن هذا أخي ووصيي وخليفة فيكم فاسمعوا له وأطيعوا ، وكثيراً ما كان يحدث بأن رسول الله ﷺ قال له : أنت ولي كل مؤمن بعده ، وكم حدث بقوله له : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، وكم حدث بقول رسول الله ﷺ (يوم غدир خم) : ألسن أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا بلى . قال : من كنت وليه فهذا (علي) وليه (١) إلى كثير من النصوص التي لم نجدها ، وقد أذاعها بين التقات الأثبات ، وهذا كل ما يتسنى له في تلك الأوقات (حكمة بالغة فماتني النذر) ، ويوم الشورى أعذروا وأنذر ولم يُبق من خصائصه ومناقبه شيئاً إلا احتج به ، وكم احتج أيام خلافته من ظلال وبث شكواه على المنبر مثلاً حتى قال : أما والله لقد تقمصها فلان وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي ، ينحدر عني السيل ، ولا يرقى إليّ الطير ، فسدلت دونها ثوباً ، وطويت عنها كشحاً ، وطفقت أرثأي بين أن أصول بيد جزاء ، أو أصبر على طخية عمياء ، يهرم فيها الكبير ، ويشيب فيها الصغير ، ويكدر فيها مؤمن حتى يلقي ربه ، فزأيت أن الصبر على هاتا أحجى ، فصبرت وفي العين قذى ، وفي الخلق شجى ، أرى تراثي نهباً ، إلى آخر الخطبة الشقشقية (٢) — وكم قال : اللهم اني استعيتك على قریش ومن أعانهم (٣) فإنهم قطعوا رحمي ، وصغروا عظيم منزلتي ، واجمعوا على منازعتي امرأهولي ، ثم قالوا : ألا إن في الحق أن تأخذه ، وفي الحق أن تتركه اه ، وقد قال له قائل (٤) : انك على هذا الأمر يا ابن ابني طالب الحريص ، فقال : بل أنتم والله لأحرص ، وإنما طلبت حقاً لي وانتم تحولون بيني وبينه ، وقال عليه السلام : (٥) فوالله

(١) أخرجه ابن أبي عاصم كما بيناه في آخر المراجعة ٢٣ (٢) هي الخطبة ٣ من نهج البلاغة في ص ٢٥

من جزئه الأول (٣) راجع الخطبة ١٦٧ أو ص ١٠٣ من الجزء الثاني من النهج

(٤) كما في الخطبة ١٦٧ — ايضاً (٥) كما في الخطبة ٥ ص ٣٧ من الجزء الأول من النهج

ما زلت مدفوعاً عن حقي مستأثراً علي منذ قبض الله نبيه ﷺ حتى يوم الناس هذا = وقال عليه السلام مرة : لنا حق فإن أعطيناه ، وإلا ركبنا أعجاز الإبل ، وإن طال السرى (١) - وقال عليه السلام في كتاب كتبه إلى أخيه عقيل (٢) : فجزت قريشاً عني الجوازي ، فقد قطعوا زحجي ، وسلبوني سلطان ابن أُمي ، - وكم قال عليه السلام (٣) : فنظرت فإذا ليس لي معين إلا أهل بيتي ، فضننت بهم عن الموت ، واغضيت على القذى وشربت على الشجي ، وصبرت على أخذ الكظم ، وعلى أمر من طعم الطقم - وسأله بعض أصحابه : كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأتم أحق به ، فقال (٤) : يا أخا بني أسد إنك لقلق الوضين ، ترسل في غير سدد ، ولك بعد ذمامة الصبر وحق المسألة وقد استعلمت فاعلم ، أما الاستبداد علينا بهذا المقام ، ونحن الاعلون نسباً ، والأشدُّون برسول الله نوطاً ، فإنها كانت أثرة شحت عليها نفوس قوم ، وسخت عنها نفوس آخرين والحكم الله والمؤد إليه يوم القيامة ، ودع عنك نهبا صيح في حجراته ، الخطبة - وقال عليه السلام (٥) : أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا ؟ كذباً علينا وبغياً أن رفعنا الله ووضعهم ، وأعطائنا وحرهم ، وأدخلنا وأخرجهم بنا يستعطى الهدى ، ويستجلى العمى ، إن الأئمة من قريش غرسوا في هذا البطن من هاشم ، لا تصلح على سواهم ، ولا تصلح الولاية من غيرهم الخ ، وحسبك قوله في بعض خطبه (٦) حتى إذا قبض رسول الله ﷺ رجع قوم على الأعقاب وغالتهم السبل

-
- (١) هذه الكلمة هي ٢١ من كلماته في باب المختار من حكمه ص ١٥٥ من النهج ، وقد علق عليها السيد الرضي كلمة تقيده ، وعلق عليها الشيخ محمد عبده كلمة أخرى يجدر بالاديب مراعاتهما (٢) وهو الكتاب ٣٦ في ص ٦٧ من الجزء ٣ من النهج (٣) راجع الخطبة ٢٥ ص ٦٢ من الجزء الأول من النهج (٤) كما في ص ٧٩ من الجزء الثاني من النهج من الكلام ١٥٧ (٥) كما في ص ٣٦ والتي بعدها من الجزء الثاني من النهج من الكلام ١٤٠ (٦) راجعه في آخر ص ٤٨ والتي بعدها من الجزء الثاني من النهج في الخطبة ١٤٦

وانكسروا على الولاة (١) ووصلوا غير الرحم ، وهجروا السبب الذي أمروا بمودته ،
 ونقلوا البناء عن رص أساسه ، فبنوه في غير موضعه معادن كل خطيئة ، وابواب
 كل ضارب في غمرة ، قد ماروا في الحيرة ، وذهلوا في السكر ، على سنة من آل
 فرعون ، من منقطع إلى الدنيا راكن ، أو مفارق للدين مبين - وقوله في خطبة
 خطبها بعد البيعة له ، وهي من جلائل خطب النهج (٢) : لا يقاس بآل محمد ﷺ من
 هذه الأمة أحد ، ولا يسوي بهم من جرت نعمتهم عليه أبداً ، هم أساس الدين ، وعماد
 اليقين ، اليهم نبي الغالي ، وبهم يلحق التالي ، ولهم خصائص حق الولاية ، وفيهم الوصية
 والوراثه ، لأن إذر جمع الحق إلى أهله ، ونقل إلى متقله - وقوله عليه السلام من
 خطبة أخرى يعجب فيها من مخالفيه : فيا عجيبي وما لي لا اعجب من خطأ هذه الفرق
 على اختلاف حججها في دينها لا يقتضون أثر نبي ، ولا يقتضون بعمل وصي الخطبة (٣)
 ٢ وللزهراء عليها السلام حجج بالغة ، وخطبتها في ذلك سائرتان كان أهل
 البيت يلزمون أولادهم بحفظهما كما يلزمونهم بحفظ القرآن ، وقد تناولت أولئك الذين
 نقلوا البناء عن رص أساسه فبنوه في غير موضعه فقالت : ويجهم أني زحزحوها (أي
 الخلافة) عن رواسي الرسالة ؟ وقواعد النبوة ، ومهبط الروح الأمين ، الطين (٤)
 بأمور الدنيا والدين ، ألا ذلك هو الخسران المبين ، وما الذي تقوموا من أبي الحسن ؟
 تقوموا والله منه نكير سيفه ، وشدة وطأته ، ونكال وقته ، وتنمره في ذات الله ، وتالله
 لو تكافأوا (٥) على زمام نبذه إليه رسول الله ﷺ لا اعتقله ، وسار بهم سيراً سجعاً

(١) دخائل المكر والخديعة (٢) تجدها في أول ص ٢٥ وهي آخر الخطبة ٢ من
 الجزء الأول من النهج (٣) راجعاً في ص ١٥٤ من الجزء الأول من النهج وهي الخطبة ٨٤
 (٤) الخبير (٥) التكافؤ التساوي والزمام الذي نبذه إليه رسول الله (أي القاء إليه) انما هو زمام الامة
 في امور دينها ودنياها ، والمعنى انهم لو تساوا جميعاً في الاقياد بذلك الزمام والإستسلام إلى ذلك
 القائد العام لا اعتقله أي وضعه بين ركابه وساقه كما يتمثل بالمرح وسار بهم سيراً سجعاً أي سهلاً

لا يكلم خشاشه ، ولا ينتفع رآكبه ، ولا وردهم منهلاً رويًا ففضاضاً (١) تطفح ضفتاه
ولا يترقى جانباه ، ولا صدرهم بطائناً (٢) ونصح لهم سرّاً وعلاناً ، غير متحلٍّ منهم
بطائلاً ، إلا بغمر الناهل (٣) وردعة سورة السائب (٤) ولفتحت عليهم بركات من
السماء والأرض ، وسياخذهم الله بما كانوا يكسبون ، ألا هلّم فاستمع وما عشت
أراك الدهر عجباً وإن تعجب فقد أعجبك الحادث ، إلى أي لجأ لجأوا ؟ ! وبأي عروة
تمسكوا لبس المولى ولبس العشير ، بس للظالمين بدلاً ، استبدلوا والله الذناب بالقوادم ،
والعجز بالكاهل فرغاً لمعاطس قوم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ألا إنهم هم المفسدون
ولكن لا يشعرون ويجهلون فمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن
يهدي فما لكم كيف تحكمون إلى آخر الخطبة (٥) وهي غوذج كلام العترة الطاهرة في
هذا الموضوع وعلى هذه قس ما سواها - والسلام

س

لا يكلم خشاشه اي لا يجرح انف البعير والخشاش عود يجعل في انف البعير يشد به الزمام ولا ينتفع
رآكبه اي لا يصيبه اذى (١) اي بفيض منه الماء (٢) اي شعبانين (٣) اي
ري الظمئان (٤) اي كسر شدة الجوع

(٥) اخرجها ابو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهرى في كتاب القيفة وفدك عن محمد بن زكريا
عن محمد بن عبد الرحمن المهلبى «عن عبد الله بن حماد بن سليمان عن ابيه عن عبد الله بن الحسن بن
الحسن عن امه فاطمة بنت الحسين مرفوعة الى الزهراء عليها السلام» ورواها الامام ابو الفضل احمد
بن ابي طاهر المتوفى سنة ٢٨٠ في ص ٢٣ من كتابه (بلاغات النساء) من طريق هارون بن مسلم
بن سعدان عن الحسن بن علوان عن عطية العوفى الذي روى هذه الخطبة عن عبد الله بن الحسن بن
الحسن عن امه فاطمة بنت الحسين عن جدتها الزهراء عليهم السلام - واصحابنا يروون هذه الخطبة
عن سويد بن غفلة بن عوسجة الجعفى عن الزهراء عليها السلام - وقد اوردها الطبرسى في كتاب
الاحتجاج والمجلسي في بحار الأنوار ورواها غير واحد من الأئمة الثقات

المراجعة ١٠٥ رقم ١٦ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

نلتبس تنعيم الفائدة بنقل احتجاج غير الإمام والزهراء ولكم الفضل - والسلام

ص

المراجعة ١٠٦ رقم ١٨ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١- احتجاج ابن عباس - ٢- احتجاج الحسن والحسين - ٣- احتجاج

ابطال الشيعة من الصحابة - ٤- الاشارة إلى احتجاجهم بالوصية

١ ألفتكم إلى محاوره ابن عباس وعمر إذ قال عمر (في حديث طويل دارينها يا ابن عباس أندرى ما منع قومكم منكم بعد محمد ﷺ) قال ابن عباس (فكرهت أن أجيبه فقلت له : إن لم أكن أدري فإن أمير المؤمنين يدري فقال عمر : كرهوا أن يجمعوا لكم النبوة والخلافة فتجحفوا على قومكم بجمعاً بجمعاً (١) فاخترت قريش لأنفسها فأصابته ووقفت (قال) فقلت : يا أمير المؤمنين إن تأذن لي في الكلام ومطمعني الغضب تكلمت قال : تكلم (قال ابن عباس) فقلت : أما قولك يا أمير المؤمنين اخترت قريش لأنفسها فأصابته ووقفت فلو أن قريشاً اختارت لأنفسها من حين اختار الله لها لكان الصواب بيدها غير مردود ولا محسود ، وأما قولك انهم أبو أن تكون لنا النبوة والخلافة فإن الله عز وجل وصف قوماً بالكراهة فقال : ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم فقال عمر : هيات يا ابن عباس قد كانت بلغني عنك أشياء أكره أن أقرئك عليها فتزيل منزلتك مني فقلت : ماهي يا أمير المؤمنين فإن كانت حقاً فما ينبغي أن تزيل منزلتي منك وإن كانت باطلاً فثلي اباطل الباطل عن نفسه فقال عمر : بلغني انك تقول انما صرفوها عنا حسداً وبغياً وظلماً (قال) فقلت : أما قولك

(١) اي تبججاً والبعج بالشئ هو الفرع به

يا أمير المؤمنين ظلماً فقد تبين للجاهل والحليم ، وأما قولك حسداً فإن آدم حسيد ونحن ولده المحسودون ، فقال عمر : هيات هيات ابت والله قلوبكم يابني هاشم إلا حسداً لا يزول (قال) فقلت : مهلاً يا أمير المؤمنين لا تصف بهذا قلوب قوم اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا الحديث (١)

وحاوره مرة أخرى فقال له في حديث آخر : كيف خلقت ابن عمك قال فظننته يعني عبد الله بن جعفر قال فقلت خلفته مع اترابه قال لم اعن ذلك إنما عنيت عظيمكم اهل البيت قال قلت : خلفته يمتح بالغرب وهو يقرأ القرآن ، قال يا عبد الله عليك دماء البدن إن كنتنيها هل بقي في نفسه شيء من أمر الخلافة قال قلت نعم قال أيزعم أن رسول الله نص عليه ، قال ابن عباس قلت وأزهدك سألت أبي عما يدعي (من نص رسول الله عليه بالخلافة) فقال صدق فقال عمر : كان من رسول الله في أمره ذرو (٢) من قول لا يثبت حجة ، ولا يقطع عذراً ، ولقد كان يربع (٣) في أمره وقتاً ما ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه فمنعته من ذلك الحديث (٤)

وتحاورا مرة ثالثة فقال يا ابن عباس ما أرى صاحبك إلا مظلوماً فقلت : يا أمير المؤمنين فاردد اليه ظلامته (قال) فانتزع يده من يدي ومضى يهيمهم ساعة ثم وقف فلحقته فقال يا ابن عباس ما اظنهم منعمهم عنه إلا أنه استصغره قومه ، قال فقلت له :

-
- (١) نقلناه من التاريخ الكامل لابن الاثير بين لفظه وقد اوردته في آخر سيرة عمر من حوادث سنة ٢٣ ص ٢٤ من جزئه الثالث واوردته علامة المعتزلة في سيرة عمر ايضا ص ١٠٧ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة (٢) الذرو بالكسر والضم المكان المرتفع والعلو مطلقا والمعنى انه كان من رسول في امر علي علو من القول في الثناء عليه وهذا اعتراف من عمر كالا يخفي (٣) هذا مأخوذ من قولهم ربع الرجل في هذا الحجر اذا رفعه بيده استحاثا لقوته يريد ان اللي كان في ثنائه على علي بجلالك الكلمات البليغة يمتحن الأمة في انها هل تقبله خليفه ام لا (٤) اخرجه الامام ابو الفضل احمد بن ابي طاهر في كتابه تاريخ بغداد بسنده المعتبر الى ابن عباس واوردته علامة المعتزلة في احوال عمر من شرح نهج البلاغة ص ٩٧ من مجلده الثالث

والله ما استصغره الله ورسوله حين أمراه أن يأخذ براة من صاحبك قال فأعرض عني وأسرع فرجعت عنه (١) وكم لخير الأمة ولسان الهاشميين وابن عمر رسول الله عبد الله بن عباس من أمثال هذه المواقف ، وقد مر عليك (في المراجعة ٢٦) احتجاجه على ذلك الرهط العاتي يوضع عشرة من خصائص علي في حديث طويل جليل ، قال فيه : وقال النبي لبني عمه : أياكم يواليني في الدنيا والآخرة فأبوا وقال علي : أنا وأليك في الدنيا والآخرة قال : فتركه ثم قال أياكم يواليني في الدنيا والآخرة فأبوا وقال علي : أنا وأليك في الدنيا والآخرة فقال لعلي : أنت وليي في الدنيا والآخرة (إلى أن قال ابن عباس) وخرج رسول الله في غزوة تبوك وخرج الناس معه فقال له علي : اخرج معك فقال رسول الله : لا فبكى علي فقال له النبي ﷺ : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس بعدي نبي إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفةي (قال) وقال له رسول الله : أنت ولي كل مؤمن بعدي (قال) وقال ﷺ : من كنت مولاه فأني علياً مولاه الحديث

٢ وكم لرجالات بني هاشم يومئذ من أمثال هذه الاحتجاجات حتى ان الحسن ابن علي جاء إلى أبي بكر وهو على منبر رسول الله ﷺ فقال له : انزل عن مجلس أبي ووقع للحسين نحو ذلك مع عمر وهو على المنبر ايضاً (٢)

٣ وكتب الإمامية تثبت في هذا المقام احتجاجات كثيرة قام بها الهاشميون وأولياؤهم من الصحابة والتابعين فليراجعها من ارادها في مظانها ، وحسبنا ما في كتاب

(١) اورد هذه المحاوره أهل السير في احوال عمر ونحن نقلناها من شرح نهج البلاغة لعلامة المعتزلة فراجع ص ١٠٥ من مجلده الثالث (٢) قل ابن حجر كتبتا التفتيشين في المقصد الخامس مما اشارت اليه آية المودة في القرني وهي الآية ١٤ من آيات الباب ١١ من صواعقه فراجع من الصواعق ص ١٠٥ وقد اخرج الدارقطني قضية الحسن مع أبي بكر واخرج ابن سعد في ترجمة عمر من طبقاته قضية الحسين مع عمر

الاحتجاج للامام الطبرسي من كلام كل من خالد بن سعيد بن العاص الأموي (١) وسلمان الفارسي وابي ذر الغفاري وعمار بن ياسر والمقداد وبريدة الأسلمي وابي الهيثم ابن التيهان وسهل وعثمان ابني حنيف وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين وأبي بن كعب وأبي ايوب الانصاري وغيرهم - ومن تتبع أخبار أهل البيت وأوليائهم علم أنهم كانوا لا يضيعون فرصة تنحلوهم الاحتجاج بانواعه كلها من تصريح وتلويح وشدة ولين وخطابة وكتابة وشعر ونثر حسبما تسمح لهم ظروفهم الحرجة

٤ وأكثروا من ذكر الوصية محتجين بها كما يعلمه المتنبعون = والسلام

س

المراجعة ١٠٧ رقم ١٩ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

مضى ذكر الوصية

مضى ذكر الوصية إلى الامام ، ومتى احتجوا بها ، ما رأيتهم ذكروها إلا في مجلس أم المؤمنين فأنكرتها كما بيناه سابقا = والسلام

س

المراجعة ١٠٨ رقم ٢٢ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

الاحتجاج بالوصية

بلى ذكرها امير المؤمنين على المنبر ، وقد تلونا عليك (في المراجعة ١٠٤)

(١) كان خالد بن سعيد بن العاص ممن إلى خلافة ابي بكر وامتنع عن البيعة ثلاثة اشهر نص على ذلك جماعة من اثبات أهل السنة كابن سعد في ترجمة خالد من طبقاته ص ٧٠ من جزئها الرابع وذكر ان ابا بكر لما بعث الجنود الى الشام عقد له على المسلمين وجاء بالواء إلى بيته فقال عمر لابني بكر أتولي خالداً وهو القاتل ما قال فلم يزل به حتى أرسل ابا اروي الدوسي فقال له ان خليفة رسول الله يقول لك أردد الينا لواءنا فأخرجني فدفعه اليه وقال مامرتنا ولايتكم ولا ساءنا عزاكم فجاها ابو بكر فدخل عليه يمتد اليه ويعزم عليه ان لا يذكر عمر بحرف اه وكل من ذكر بعث الجنود الى الشام أورد هذه القضية أو أشار اليها فهي من الامور المستحضة

نصه . و كل من اخرج حديث الدار يوم الانذار فأغما اسنده الى علي ، وقد اوردها سابقاً « في المراجعة ۲۰ » وفي النص الصريح بوصايته وخلافته = وخطب الإمام ابو محمد الحسن السبط سيد شباب أهل الجنة حين قتل أمير المؤمنين خطبته الغراء (۱) فقال فيها : وأنا ابن النبي وأنا ابن الوصي - وقال الإمام جعفر الصادق (۲) : كان علي يرى مع رسول الله ﷺ قبل الرسالة الضوء ، ويسمع الصوت (قال) : وقال له ﷺ : لولا اني خاتم الانبياء لكنت شريكاً في النبوة فإن لا تكن نبياً فإنك وصي نبي ووارثه وهذا المعنى متواتر عن أئمة أهل البيت كافة وهو من الضروريات عندهم وعند اوليائهم من عصر الصحابة إلى يومنا هذا ، و كان سلمان الفارسي يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن وصيي وموضع سري وخير من اترك بعدي ينجز عدي ويقضي ديني علي بن ابي طالب ، وحدث ابو ايوب الانصاري انه سمع رسول الله ﷺ يقول لغاطمة : أما علمت أن الله عز وجل اطلع علي اهل الارض فاختار منهم أباً لك فبعثه نبياً ، ثم اطلع الثانية فاختار بعلك فأوحى إلي فأنكحته واتخذته وصياً ، وحدث بريدة فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لكل نبي وصي ووارث ، وإن وصيي ووارثي علي بن ابي طالب (۳) وكان جابر بن يزيد الجعفي إذا حدث عن الإمام الباقر يقول (كما في ترجمة جابر من ميزان الذهب) : حدثني وصي الأوصياء - وخطبت أم الخير بنت الحريش البارقية في صيفين تعرض أهل الكوفة علي قتال معاوية خطبتها العصماء فكان مما قالت فيها : هلموا رحمكم الله إلى الإمام العادل والوصي الوفي والصدوق الأكبر إلى آخر كلامها (۴) .

(۱) اخرجها الحاكم في ص ۱۷۲ من الجزء ۳ من صحيحه المستدرک (۲) كما في ص ۲۵۴ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة في آخر شرح الخطبة القاصعة (۳) حديث بريدة هذا وحديثا ابي ايوب وسلمان المتقدمان اوردها في المراجعة ۶۸ (۴) اخرجه الامام ابو الفضل احمد بن ابي طاهر البغدادی في ص ۴۱ من كتابه بلاغات النساء بسنده الى الشعبي

هذا بعض ما أنشأه السلف بذكر الوصية في خطبهم وحدثهم - ومن تقب
أمرهم وجددهم يطلقون الوصي على أمير المؤمنين إطلاق الأسماء على مسمياتها حتى
قال صاحب تاج العروس في مادة الوصي ص ٣٩٢ من الجزء العاشر من التاج والوصي
كقني لقب علي رضي الله عنه - أما ما جاء من ذلك في شعرهم فلا يمكن أن يخص
في هذا الاملاء . وإنما نذكر منه ما يتم به الغرض قال عبد الله بن عباس بن عبد المطلب
وصي رسول الله من دون أهله وفارسه إن قيل هل من منازل

وقال المغيرة بن الحارث بن عبد المطلب من أبيات يجرى فيها أهل العراق على
حرب معاوية بصفين

هذا وصي رسول الله قائدكم وصوره وكتاب الله قد نشر
وقال عبد الله بن أبي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب

ومنا علي ذاك صاحب خير وصاحب بدر يوم سالت كتابه
وصي النبي المصطفى وابن عمه فمن ذا يدانيه ومن ذا يقاربه
وقال أبو الهيثم بن التيهان وكان بدرياً من أبيات أنشأها يوم الجمل

إن الوصي إمامنا ووليُّنا برح الخفاء وباحت الأسرار
وقال خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين وهو بدرى من أبيات أنشأها يوم الجمل أيضاً
يا وصي النبي قد أجلت الحر ب الأعداء وسارت الاظلمان
وقال رضي الله عنه

أعائش خلي عن علي وعيه بما ليس فيه إنما أنت والله
وصي رسول الله من دون أهله وأنت على ما كان من ذلك شاهده
وقال عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي يوم الجمل وهو من أبطال الصحابة وقد
استشهد في صفين هو وأخوه عبد الرحمن

يا قوم للخطبة العظمى التي حدثت
 وحرب الوصي والحرب من آسبي
 ومن شعر أمير المؤمنين في صفين
 ما كان يرضى أحمد لو أخبرا
 وقال جرير بن عبد الله البجلي الصحابي من أبيات أرسلها إلى شرحبيل بن السط
 وقد ذكر فيها علياً

وصي رسول الله من هون أهله
 وفارسه الحامي به يضرب المثل
 وقال عمر بن حارثة الأنصاري من أبيات له في محمد بن أمير المؤمنين المعروف
 بابن الحنفية

سمي النبي وشبه الوصي
 وقال عبد الرحمن بن جميل إذ بايع الناس علياً بعد عثمان
 لعمرى لقد بايعتم ذا حفيظة
 علي الدين معروف العفاف موقفاً
 علياً وصي المصطفى وابن عمه
 وأول من صلي أخا الدين والتقى
 وقال رجل من الازد يوم الجمل

هذا علي وهو الوصي
 وآخاه يوم النجوة النبي
 وقال هذا بعدي الولي
 وعاه واع ونسى الشقي

وخرج يوم الجمل شاب من بني ضبه معلم من عسكر عائشة وهو يقول
 نحن بنو ضبة أعداء علي
 ذلك الذي يعرف قدماً بالوصي
 وفارس الخيل على عهد النبي
 ما أنا عن فضل علي بالعمي
 لكنتي أنهي ابن عفان التقي

وقال سعيد بن قيس الهمداني يوم الجمل وكان مع علي
 أية حرب أضمرت نيرانها
 وكسرت يوم الوغى مرانها

قل للوصي أقبلت قحطانها فادع بها تكفيكما همدانها

مُ بنوها ومُ اخوانها

وقال زياد بن لييد الأنصاري يوم الجمل وكان من أصحاب علي

كيف ترى الأنصار في يوم الكلب إنا أناس لا نبالي من عطب

ولا نبالي في الوصي من غضب وإنما الأنصار جد لا لهب

هذا علي وابن عبد المطلب نصره اليوم على من قد كذب

من ينكسب البغي فبئس ما اكتسب

وقال حجر بن عدي الكندي في ذلك اليوم أيضاً

يا ربنا سلم لنا علياً سلم لنا المبارك المضيا

المؤمن الموحد التقيا لا تخطل الرأي ولا غويا

بل هاديا موقفاً مهديا واحفظه ربي واحفظ النبيا

فيه فقد كان له ولياً ثم ارتضاه بعده وصيا

وقال عمرو بن احنجة يوم الجمل في خطبة الحسن بعد خطبة ابن الزبير

حسن الخير يا شبيه أبيه قت فينا مقام خير خطيب

قت بالخطبة التي صدع الله بها عن ايك أهل العيوب

لست كابن الزبير الجلعج في القو ل وطاطا عتار فصل مريب

وأبى الله أن يقوم بما قا م به ابن الوصي وابن النجيب

ان شخصاً بين النبي لك الخي ر وبين الوصي غير مشوب

وقال زجر بن قيس الجعفي يوم الجمل أيضاً

اضربكم حتى تقرأوا العلي خير قرش كلها بعد النبي

من زانه الله وسماه الوصي

وقال زجر بن قيس يوم صفين

رسول المليك تمام النعم

فصلى الآله على أحمد

خليفتنا القائم المدعم

رسول المليك ومن بعده

يحالده غواة الأمم

علياعنت وصي النبي

وقال الأشعث بن قيس الكندي

فسر بمقدمه المسلمونا

أنا الرسول رسول الامام

لما سبق والفضل في المؤمنين

رسول الوصي وصي النبي

وقال أيضاً

علي المذهب من هاشم

أنا الرسول رسول الوصي

وخير البرية والعالم

وزير النبي وذية صهره

وقال النعمان بن العجلان الزرقى الأنصاري في صفين

لا كيف إلا حيرة وتخاذلا

كيف التفرق والوصي إمامنا

دين الوصي لتحمدوه آجلا

فدروا معاوية القوي وتابعوا

وقال عبد الرحمن بن ذؤيب الأسلمي من أبيات يهد فيها معاوية بجنود العراق

يزدك عن ضلال وارتاب^(١)

يقودهم الوصي اليك حتى

(١) هذا البيت وجميع ما قبله من الاشعار والاراجيز مذكورة في كتب السير والاخبار

ولا سيما المختصة منها بوقعتي الجمل وصفين وقتلها باجمعهما العلامة المتتبع ابن ابى الحديد في ص ٤٧ وما بعدها إلى ص ٥٠ من المجلد الاول من شرح نهج البلاغة طبع مصر وذلك حيث شرح خطبة أمير المؤمنين للشتملة على ذكر آل محمد وقوله فيهم : ولهم خصائص حق الولاية وفيهم الوصية والوراثة وبعد نقل هذه الاشعار والاراجيز قال ما هذا لفظه : والاشعار التي تتضمن هذه اللفظة « الوصية » كثيرة جدا ولكننا ذكرنا منها هاهنا بعض ما قيل في هذين الحريين « يعني كتاب وقعة الجمل لابي مخنف وكتاب نصر بن مزاحم في صفين » - قال - : فأما ما عدا ما فانه يجعل عن الحصر ويعظم عن الاحصاء والعدولواخوف الملائة والاشجار لذكرنا من ذلك ما جلا أو رافا كثيرة اه

وقال عبد الله بن ابي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب

وان وليّ الأمر بعد محمد علي وفي كل الموطن صاحبه
وصي رسول الله حقاً وصنوه وقال خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين
وصي رسول الله من دون أهله وأول من صلى من الناس كلهم
وقال زفر بن حذيفة الاسدي

فحوطوا علياً وانصروه فانه وقال أبو الاسود الدؤلي

أحب محمد أحباً شديداً وعباساً وحزرة والوصيا

وقال النعمان بن العجلان وكان شاعر الانصار وأحد ساداتهم من قصيدته^(١) يخاطب فيها ابن العاص

وكان هولنا في علي ولنه فذاك بيوم الله يدعو إلى الهدى
وصي النبي المصطفى وابن عمه وقال الفضل بن العباس من ابيات له^(٢)

(١) ان بيت زفر هذا ويصفي خزيمه السابقين عليه ويصفي عبد الله بن ابي سفيان المتقدمين عليهما قد درولها عنهم للاعلام الاسكاني في كتابه قصص العتابة وتلقا ابن ابي الحديد في آخر شرح الخطبة الفاصحة ص ٢٥٨ وما بعدها من المجلد الثالث من شرح النج طبع مصر (٢) ذكرهما الزبير ابن بكار في اللوقيات وتلقا علامة المنزلة ص ١٣ من المجلد الثالث من شرح النج لكن ابن عبد البر لم يورد هذه القصيدة في ترجمة النعمان من الاستيعاب فنحن هل الشاهد منها [وكذلك يسطون] (٣) لوردها ابن الاثير في آخر احوال عثمان ص ٧٤ من الجزء الثالث من تاريخه الكامل غير انه قلل : إلا ان خير الناس بعد ثلاثة اليه

ألا إن خير الناس بعد نبيهم وصي النبي المصطفى عنه ذي الفذ كل
وأول من صلي وصنونيته وأول من أوردى الفؤاد لدى بدر

وقال حسان بن ثابت من أبيات^(١) يمدح فيها عليه لسان الأنصار كافة

حفظت رسول الله فينا وعهده اليك ومن أولى به منك من ومن
أست أخاه في الهدى ووصيه وأعلم منهم بالكتاب والسنن

وقال بعض الشعراء يخاطب الحسن بن علي عليهما السلام

يا أجل الأنام يا ابن الوصي أنت سبط النبي وابن علي^(٢)

وقالت أم سنان بنت خيشمة بن خروشه المذحجية من أبيات^(٣) تخاطب فيها علياً وتقدمه

قد كنت بعد محمد خلفاً لنا أوصى اليك بنا فكنت وفي

هذا ما نالته يد العجالة ووسعه ذرع هذا الاملاء من الشعر المنظوم في هذا المعنى

على عهد أمير المؤمنين ولو تصدينا للتأخر عن عصره لأخرجنا كتاباً ضخمنا ثم اعترفنا

بالعجز عن الاستقصاء ، على ان استيعاب ما قيل في ذلك مما يوجب الملل وقد نخرج به

عن الموضوع الأصلي - إذن فلنكتف باليسير من كلام المشاهير ولنجعله مثالا لسائر

ما قيل في هذا المعنى - قال الكيميت بن زيد في قصيدته الميجية الهاشمية

والوصي^(٤) الذي أمال التجوي به عرش أمة^(٥) لانهدام

(١) أوردها الزبير بن بكار في الموفيات ونقلها ابن أبي الحديد ص ١٥ من المجلد الثاني من

شرح النهج (٢) نقله الشيخ محمد علي حبيشو الحنفي الصيداوي في هامش ص ٦٥ من كتابه

آثار ذوات السوار إذ ذكر غائمة بنت عمار ومعاوية وأنها اشددت هذا البيت أمام معاوية في كلام

جاءته فيه (٣) ذكرها الإمام أبو الفضل أحمد بن أبي طاهر البغدادي ص ١٠٠ من كتابه

سيفه ص ٦٧ من بلاغات النساء ونقلها أيضاً عن أم سنان الشيخ محمد علي حبيشو الحنفي في آخر

ص ٧٨ من آثار ذوات السوار (٤) قال العلامة الشيخ محمد محمود الرافعي حين انتهى إلى

شرح هذا البيت من شرحه هاشميات النكيت المراد به علي كرم الله وجهه سيدي وميلان رسول الله

أوصى إليه فمن ذلك ما روي عن ابن بريده عن أبيه من غرر الخصال لكل نبي وصي وإلى علياً وصي

كان أهل العفاف والمجد والحج
والوصي الولي^(١) والفارس المله
ووصي الوصي ذي الخطة الفص
ر وتفض الأمور والابرام
لم تحت العجاج غير الكهام
ل ومردى الخصوم يوم الخصام

وقال كثير بن عبد الرحمن بن الاسود بن عامر الخزاعي ويعرف بكثير عزه
وصي النبي المصطفى وابن عمه
وقال ابو تمام الطائي من قصيدته الرائية^(٢)
ومن قبله احلفتم لوصيه
فجئتم بها بكرأ عوانا ولم يكن
اخوه إذا عد الفخار وصهره
وشد به ازر النبي محمد

وقال دعل بن علي الخزاعي في رثاء سيد الشهداء
رأس ابن بنت محمد ووصيه
يا للرجال على قناة يرفع
وقال ابو الطيب المتنبي (إذ عوتب على تركه مديح اهل البيت كما في ديوانه)
وتركت مدحي للوصي تعمداً
إذ كان نوراً مستطيلاً شاملاً
فلا مثله اخ ولا مثله صهر
كما شد من موسى بهارونه الازر

ووارثي «قال» واخرج الترمذي عن النبي انه قال من كنت مولاه فعلي مولاه «قال» وروى البخاري
عن سعد ان رسول الله خرج إلى تبوك واستخلف علياً فقال اتخلفني في الصبيان والنساء قال لا ترضى
ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي [قال] قال ابن قيس الرقيات —
نحن منا النبي احمد واله
وعلي وجعفر ذو الجنا
حين هناك الوصي والشهداء

[قال] : وهذا شيء كانوا يقولونه ويكثرون فيه ثم استشهد على ذلك بما قلناه في الاصل
عن كثير عزه
(١) قال الشارح محمد محمود الراضي ما هذا لفظه : يعني ولي العهد بسدر رسول الله
«٢» التي مطلعها — اضلية حيث استتب الكئيب العفر — وهي في ديوانه

وإذا استطال الشيء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلا
وقال يمدح ابا القاسم طاهر بن الحسين بن طاهر العلوي كما في ديوانه أيضاً
هو ابن رسول الله وابن وصيه وشبههما شبهت بعد التجارب
إلى ما لا يحصى ولا يستقصى من أمثال هذا = والسلام

س

المراجعة ١٠٩ رقم ٢٣ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

كنّا (في المراجعة ١٩) قلنا لكم : ان بعض المتعصّين عليكم قد يشاغبون في
إسناد مذهبكم (في فروغ الدين واصوله) إلى أئمة اهل البيت ، ووعدنا انفسنا
بمراجعةكم في هذا الشأن ، وهذا وقت الوعد فهل تفضلون بما يدرأ شفهم والسلام

س

المراجعة ١١٠ رقم ٢٩ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١- تواتر مذهب الشيعة عن أئمة اهل البيت — ٢- تقدم الشيعة في
تدوين العلم من الصحابة — ٣- المؤلفون من سلفهم زمن التابعين وتابعي التابعين

١ إن اولي الألباب ليعلمون بالضرورة انقطاع الشيعة الإمامية (١) خلقاً عن
سلف في اصول الدين وفروعه إلى العترة الطاهرة فرأيهم تبع لرأي الأئمة من العترة
في الفروع والأصول وسائر ما يؤخذ من الكتاب والسنة أو يتعلق بهما من جميع
العلوم لا يقولون في شيء من ذلك إلا عليهم ولا يرجعون فيه إلا اليهم فهم يدينون
الله تعالى ويتقربون إليه سبحانه بمذهب أئمة اهل البيت لا يجدون عنه حولاً ولا يرتضون

(١) ان مجلة الهدى العراقية قد اقتبست هذه المراجعة من هذا الكتاب فنشرت باعاً في مجلدتها
الأول والثاني وجعلتها كما مالي بتوقيع اسم مؤلفها الحفيز عبد الحسين شرف الدين الموسوي

بدلاً على ذلك مضى سلفهم الصالح من عهد أمير المؤمنين والحسن والحسين والأئمة التسعة من ذرية الحسين (ع) إلى زماننا هذا وقد أخذ الفروع والأصول عن كل واحد منهم جمٌّ من ثقات الشيعة وحفاظهم وافر ، وعدد من أهل الورع والضبط والأثقان يربو على التواتر ، فرووا ذلك لمن بعدهم على سبيل التواتر القطعي ، ومن بعدهم رواه لمن بعده على هذا السبيل - وهكذا كان الأمر في كل خلف وجيل ، إلى أن انتهى إلينا كالشمس الضاحية ليس دونها حجاب - فنحن الآن في الفروع والأصول ، على ما كان عليه الأئمة من آل الرسول ، روينا بقضينا وقضينا مذهبهم عن جميع آبائنا - وروى جميع آبائنا ذلك عن جميع آبائهم ، وهكذا كانت الحال ، في جميع الأجيال ، إلى زمن الثقلين العسكرين ، والرضاين الجوادين ، والكاظمين الصادقين ، والعابدين الباقرين ، والسبطين الشهيدين ، وأمير المؤمنين (ع) فلا نخط الآن بن صاحب أئمة أهل البيت من سلف الشيعة ، فسمع احكام الدين منهم ، وحمل علوم الإسلام عنهم ، وإن الوسع ليضيق عن استقصائهم وعدِّهم ، وحسبك ما خرج من اقلام اعلامهم ، من المؤلفات المستعنة ، التي لا يمكن استيفاء عدِّها في هذا الإملأ ، وقد اقتبسوها من نور أئمة الهدى من آل محمد عليه السلام واغترفوها من بحورهم ، سمعوها من افواههم ، وأخذوها من شفاههم ، فهي ديوان علمهم ، وعنوان حكمهم ، ألِّفَتْ على عهدهم ، فكانت مرجع الشيعة من بعدهم - وبها ظهر امتياز مذهب أهل البيت على غيره من مذاهب المسلمين ، فإننا لانعرف أن أحداً من مقلدي الأئمة الأربعة مثلاً ألَّفَ على عهدهم كتاباً في احدمذاهبهم ، وإنما ألَّفَ الناس على مذاهبهم فأكثرُوا بعد انقضاء زمنهم ، وذلك حيث تقرر حصر التقليد فيهم ، وقصر الامامة في الفروع عليهم ، وكانوا أيام حياتهم كسائر من عاصرهم من الفقهاء والمحدثين ، لم يكن لهم امتياز على من كان في طبقتهم ، ولذلك لم يكن على عهدهم من يهتم بتدوين اقوالهم ، اهتمام الشيعة بتدوين اقوال ائمتها

المعصومين « على رأيها » فإن الشيعة من أول نشأتها لا تبيح الرجوع في الدين إلى غير أئمتها ، ولذلك عكفت هذا العكوف عليهم ، وانقطعت في اخذ معالم الدين اليهم ، وقد بذلت الوسع والطاقة في تدوين كل ما شافهوها به ، واستفرغت المحم والعزائم في ذلك بما لا مزيد عليه ، حفظاً للعلم الذي لا يصح (على رأيها) عند الله سواء ، وحسبك (مما كتبوه أيام الصادق) تلك الأصول الأربع مئة ، وهي أربع مئة مصنف لاربع مئة مصنف كُتبت من فتاوى الصادق على عهده ، ولأصحاب الصادق غيرها ، هو اضعاف اضعافها كما تستمع تفصيله قريباً ان شاء الله تعالى — اما الأئمة الاربعة فليس لهم عند احد من الناس منزلة أئمة أهل البيت عند شيعتهم بل لم يكونوا أيام حياتهم ، بالمنزلة التي تبوؤوها بعد وفاتهم ، كما صرح به ابن خلدون المغربي ، في الفصل الذي عقده لعل الفقه من مقدمته الشهيرة ، واعترف به غير واحد من اعلامهم ، ونحن مع ذلك لانرتاب في أن مذاهبهم إنما هي مذاهب اتباعهم ، التي عليها مدار عملهم في كل جيل ، وقد دونوها في كتبهم ، لأن أتباعهم أعرف بمذاهبهم ، كما ان الشيعة اعرف بمذهب أئمتهم ، الذي يدينون الله بالعمل على مقتضاه ، ولا تتحقق منهم نية القرية إلى الله بسواه

٢ وإن الباحثين ليعلمون بالبداهة تقدم الشيعة في تدوين العلوم على من سواهم ، إذ لم يتصدّ لذلك في العصر الأول غير علي واولو العلم من شيعته ، ولعل السر في ذلك اختلاف الصحابة في إياحة كتابة العلم وعدمها ، فكرهها (كما عن العقلائي في مقدمة فتح الباري وغيره) عمر بن الخطاب وجماعة آخرون ، خشية أن يختلط الحديث في الكتاب ، وأباحه علي وخلفه الحسن السبط المجتبي وجماعة من الصحابة ، وبقي الأمر على هذه الحال حتى أجمع أهل القرن الثاني في آخر عصر التابعين على إباحته — حينئذ ألف ابن جريح كتابه في الآثار عن مجاهد وعطاء بمكة — وعن الفزالي انه أول كتاب صنف في الإسلام ، والصواب انه أول كتاب صنفه غير الشيعة من المسلمين وبعده كتاب معتبرين

زاشد الصنعاني باليمن ثم موطأ مالك - وعن مقدمة فتح الباري ان الربيع ابن صبيح أول من جمع وكان في آخر عصر التابعين - وعلى كلِّ فلاجماع منعقد على أنه ليس لهم في العصر الاول تأليف

أما علي وشيعته فقد تصدوا لذلك في العصر الأول وأول شيء دونه امير المؤمنين كتاب الله عز وجل فانه (ع) بعد فراغه من تجهيز النبي ﷺ آلى على نفسه ان لا يرتدي الا للصلاة ، او يجمع القرآن فجمعه مرتباً على حسب النزول ، و اشار إلى عامه وخاصة ، ومطلقه ومقيدته ، ومحكمه ومتشابهه ، وناسخه ومنسوخه ، وعزائمه ورخصه ، وسننه وآدابه ، ونبه على أسباب النزول في آياته البينات ، وأوضح ما عساه يشكل من بعض الجهات ، وكان ابن سيرين يقول (١) لو أصبت ذلك الكتاب كان فيه العلم - وقد عني غير واحد من قراء الصحابة بجمع القرآن غير انه لم يتسن لهم أن يجمعوه على تنزيله ولم يودعوه شيئاً من الرموز التي سمعتها فاذا كان جمعه (ع) بالتفسير أشبه - وبعد فراغه من الكتاب العزيز الف لسيدة نساء العالمين كتاباً كان يعرف عند ابنائها الطاهرين بمصحف فاطمة يتضمن امثالا وحكماً ، ومواعظ وعبراً ، وأخباراً ونوادر ، توجب لها العزاء عن سيد الأنبيا أيها ﷺ - والف بعده كتاباً في الديات وسمه بالصحيفة وقد أورده ابن سعد في آخر كتابه المعروف بالجامع مستنداً إلى امير المؤمنين (ع) ورأيت البخاري ومسلماً يذكران هذه الصحيفة ويرويان عنها في عدة مواضع من صحيحيهما ومما رواه عنها ما اخرجاه عن الأعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال قال علي رضي الله عنه ما عندنا كتاب تقروؤه الا كتاب الله غير هذه الصحيفة قال فأخرجها فاذا فيها أشياء من الجراحات وأسنان الابل قال وفيها: المدينة حرم ما بين غير إلى ثور فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة

(١) فيما نقله عنه ابن حجر في صواعقه وغير واحد من الاعلام

والناس أجمعين الحديث بلفظ البخاري في باب إنَّم من تبرء من مواليه من كتاب الفرائض في الجزء الرابع من صحيحه (١) وهو موجود في باب فضل المدينة من كتاب الحج من الجزء الأول من صحيح مسلم (٢) - والإمام أحمد بن حنبل أكثر من الرواية عن هذه الصحيفة في مسنده ومما رواه عنها ما أخرجه من حديث علي في صفحة ١٠٠ من الجزء الأول من مسنده عن طارق بن شهاب قال شهدت علياً رضي الله عنه وهو يقول على المنبر والله ما عندنا كتاب نقرؤه عليكم إلا كتاب الله تعالى وهذه الصحيفة وكانت معلقة بسيفه أخذتها من رسول الله ﷺ الحديث.

وقد جاء في رواية الصفار عن عبد الملك قال دعا أبو جعفر بكتاب علي فجاء به جعفر مثل فخذ الرجل مطوياً فإذا فيه - ان النساء ليس لهن من عقار الرجل إذا توفي عنهن شيء - فقال أبو جعفر هذا والله خط علي وأملاء رسول الله ﷺ - واقتدى بأمر المؤمنين ثلثة من شيعته فألقوا على عهدهم ، منهم سلمان الفارسي وأبو ذر الفارسي فيما ذكره ابن شهر آشوب حيث قال أول من صنف في الإسلام علي بن أبي طالب ثم سلمان الفارسي ثم أبو ذر ١٥

ومنهم أبو رافع مولى رسول الله ﷺ وصاحب بيت مال أمير المؤمنين وكان من خاصة أوليائه والمستبصرين بشأنه له كتاب السنن والأحكام والقضايا جمعه من حديث علي خاصة فكان عند سلفنا في الغاية القصوى من التعظيم وقدروه بطرقهم وأسائدهم اليه - ومنهم علي بن أبي رافع (وقد ولد كما في ترجمته من الإصابة على عهد النبي فسماه علياً) له كتاب في فنون الفقه على مذهب أهل البيت وكانوا عليهم السلام يعظمون هذا الكتاب ويرجعون شيعتهم اليه قال موسى بن عبد الله بن الحسن سأل أبي رجل عن التشهد فقال أبي هات كتاب ابن أبي رافع فأخرجه وأملاء علينا « اه »

واستظهر صاحب روضات الجنات انه أول كتاب قلمي صنف في الشيعة وقد
اشبه في ذلك رحمه الله - ومنهم عبيد الله بن ابي رافع كاتب علي وولي سمع النبي
وروى عنه عليه السلام قوله لجمهر اشبهت خلقي وخلقي اخرج ذلك عنه جماعة منهم احمد
ابن حنبل في مسنده وذكره ابن حجر في القسم الأول من اصابته بعنوان عبيد الله بن
اسلم لأن أباه ابا رافع اسمه اسلم - الف عبيد الله هذا كتاباً فمن حضر صفين مع
علي من الصحابة ، رأيت ابن حجر ينقل عنه كثيراً في اصابته فراجع (١) - ومنهم
ريعة بن سميع له كتاب في زكاة النعم من حديث علي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم -
ومنهم عبد الله بن الحر الفارسي له لمعة في الحديث جمعها عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
- ومنهم الاصمعي بن نباتة صاحب امير المؤمنين وكان من المنقطعين اليه روى عنه
عنده إلى الاشترووصيته إلى ابنه محمد ورواهما اصحابنا بأسانيدهم الصحيحة اليه -
ومنهم سليم بن قيس الهلالي صاحب علي (ع) روى عنه وعن سلمان الفارسي له كتاب في
الامامة ذكره الامام محمد بن ابراهيم النعماني في الغنية فقال: وليس بين جميع الشيعة
من حمل العلم أو رواه عن الأئمة خلاف في ان كتاب سليم بن قيس الهلالي اصل من
كتب الاصول التي رواها اهل العلم وحمله حديث أهل البيت واقدمها وهو من الاصول
التي ترجع الشيعة اليها وتعول عليها ١ - وقد تصدى اصحابنا لذكر من ألف من
أهل تلك الطبقة من سلفهم الصالح فليراجع فهارسهم وتراجم رجالهم من شاء .
٣ واما مؤلفو سلفنا من اهل الطبقة الثانية (طبقة التابعين) فان مراجعاتنا هذه
لتضيّق عن بيانهم . والمرجع في معرفتهم ومعرفة مصنفاتهم وأسانيدها اليهم على التفصيل
إنما هو فهارس علمائنا ومؤلفاتهم في تراجم الرجال (٢)

(١) ترجمة جبير بن الحباب بن المنذر الأتصاري في القسم الأول من الاصابة (٢) كهرست
لتجاشي وكتاب منتهى المقال في احوال الرجال للشيخ ابي علي وكتاب منهج المقال في تحقيق احوال
رجال الميرزا محمد وغيرها من مؤلفات هذا الفن وهي كثيرة

سطع (أيام تلك الطبقة) نور أهل البيت . وكان قبلها مجبوراً بسحاب ظلم الظالمين . لأن فاجحة الطاف فضحت أعداء آل محمد ﷺ واستقطعتهم من انظار أولي الابواب . ولفتت وجوه الباحثين إلى مصائب أهل البيت . منذ قدوا رسول الله ﷺ . واضطرت الناس بقوارعها الفادحة إلى البحث عن أساسها . وحملتهم على التنقيب عن أسبابها ، فعرفوا جذرتها وبذرتها ، وبذلك نهض أولو الحية من المسلمين إلى حفظ مقام أهل البيت والانتصار لهم لأن الطبيعة البشرية تنصر بجيئتها للظلم وتنفرد من الظالم وكأن المسلمين بعد تلك الفاجحة دخلوا في دور جديد فاندفعوا إلى موالاة الإمام علي بن الحسين زين العابدين . وانقطعوا إليه في فروع الدين وأصوله . وفي كل ما يؤخذ من الكتاب والسنة من سائر الفنون الإسلامية وفزعوا من بعده إلى ابنه الإمام أبي جعفر الباقر (ع) وكان أصحاب هذين الإمامين (العابدين الباقرين) من سلف الإمامية . الوفا موفقة لا يمكن احصاؤهم - لكن الذين دونت أسماؤهم واحوالهم في كتب التراجم من حملة العلم عنها يقاربون أربعة آلاف بطل = ومصنفاتهم تقارب عشرة آلاف كتاب أو تزيد . رواها أصحابنا في كل خلف عنهم بالاسانيد الصحيحة - وفاز جماعة من أعلام أولئك الأبطال بمخدمتهما وخدمة بقيتهما الإمام الصادق عليهم السلام . وكان الحظ الأوفر لجماعة منهم فازوا بالقدح الملقى علماً وعملاً

فمنهم أبو سعيد ابان بن تغلب بن رباح الجريري القاري الفقيه المحدث المفسر الاصولي اللغوي المشهور . كان من أوثق الناس . لقي الأئمة الثلاثة . فروى عنهم علوماً جمّة . واحاديث كثيرة . وحسبك انه روى عن الصادق خاصة ثلاثين الف حديث (١) كما أخرجه الميرزا محمد في ترجمة ابان من كتاب متعني المقال بالاسناد إلى

(١) نص على ذلك أئمة الفن كالشيخ البهائي في وجيزته وغير واحد من اعلام الامة

ابان بن عثمان عن الصادق عليه السلام - وكان له عندهم حظوة وقدم قال له الباقر عليه السلام (وهما في المدينة الطيبة) اجلس في المسجد وافت الناس . فاني احب ان يرى في شعبي مثلك . وقال له الصادق عليه السلام ناظر أهل المدينة فاني احب ان يكون مثلك من زواني ورجالي - وكان إذا قدم المدينة تقو " ضت اليه الحلي " واخليت له سارية النبي ﷺ . وقال الصادق (ع) لسليم بن ابي حبة انت ابان بن تغلب فانه سمع مني حديثاً كثيراً . فاروى لك فاروه عني . وقال عليه السلام لابان بن عثمان ان ابان بن تغلب روى عني ثلاثين الف حديث فاروها عنه - وكان إذا دخل ابان على الصادق يمانته ويصافحه . ويأمر بوسادة تثنى له . ويقبل عليه ب كله . ولما نعي اليه قال عليه السلام أما والله لقد اوجع قلبي موت ابان . وكانت وفاته سنة احدى واربعين ومائة - ولابان روايات عن انس بن مالك . والاعمش . ومحمد بن المنكدر . وسماك ابن حرب . وابراهيم النخعي . وفصيل بن عمر . والحكم - وقد احتج به مسلم وأصحاب السنن الاربعة كما بيناه إذ أوردناه (في المراجعة ١٦)

- ولا يضره عدم احتجاج البخاري فان له اسوة بأئمة أهل البيت الصادق والكاظم والرضا والحوادث الثقي والمهدي النقي والحسن العسكري الزكي إذ لم يحتج بهم بل لم يحتج بالسيط الأكبر سيد شباب أهل الجنة ، نعم احتج بمروان بن الحكم وعمران بن حطان وعكرمة البربري وغيرهما من أمثالهما . فإنا لله وإنا اليه راجعون

ولابان مصنفات متممة . منها كتاب تفسير غريب القرآن أكثر فيه من شعر العرب شواهداً على ما جاء في الكتاب الحكيم . وقد جاء بعد عبد الرحمن بن محمد الأزدي الكوفي فجمع من كتاب ابان ومحمد بن السائب الكلبي وابن روق عطية ابن الحارث فجعله كتاباً واحداً بين ما اختلفوا فيه وما اتفقوا عليه . فتارة يحكي كتاب ابان مفرداً . وتارة يحكي . مشتركاً على ما عمله عبد الرحمن . وقد روى اصحابنا كلا

من الكتابين بالاسانيد المعتبرة . والطرق المختلفة - ولا بان كتاب الفضائل . وكتاب
صفين . وله اصل من الاصول التي تعتمد عليها الامامية في احكامها الشرعية . وقد
روت جميع كتبه بالاسناد اليه = والتفصيل في كتب الرجال

ومنهم ابو حمزة الثمالي ثابت بن دينار كان من ثقة سلفنا الصالح واعلامهم .
أخذ العلم عن الأئمة الثلاثة (الصادق والباقر وزين العابدين عليهم السلام) وكان منقطعاً
اليهم مقرباً عندهم . اثني عليه الصادق . فقال عليه السلام : ابو حمزة في زمانه مثل
سلمان الفارسي في زمانه - وعن الرضا عليه السلام . ابو حمزة في زمانه كلقمان في
زمانه - له كتاب تفسير القرآن رأيت الامام الطبرسي ينقل عنه في تفسيره (جمع البيان)^(١)
وله كتاب النوادر . وكتاب الزهد . ورسالة الحقوق^(٢) رواها عن الامام زين العابدين
علي بن الحسين (ع) ، وروى عنه دعاءه في السحر وهو اسنى من الشمس والقمر وله رواية
عن انس والشعبي ، وروى عنه وكيع وابو نعيم وجماعة من أهل تلك الطبقة من اصحابنا
وغيرهم كما يناء في احواله من المراجعة ١٦

وهناك أبطال لم يذكروا الامام زين العابدين ، وإنما فازوا بخدمة الباقرين
الصادقين عليها السلام

فمنهم ابو القاسم يزيد بن معاوية العجلي ، وابو بصير الاصفر ليث ابن مراد البخاري
المرادي ، وابو الحسن زرارة بن اعين ، وابو جعفر محمد بن مسلم بن رباح الكوفي الطائفي
الثقفي ، وجماعة من اعلام الهدى ، ومصايح الدجى ، لا يسع المقام استقصاءهم

(١) راجع من مجمع البيان تفسير قوله تعالى (قل لا أسألكم عليه أجرأ إلا المودة سيفي
القربي) من سورة الشورى تجده بنقل عن تفسير ابي حمزة (٢) وقد روى أصحابنا كتب
ابي حمزة كلها بأسانيدهم اليه والتفصيل في كتب الرجال - واختصر سيدنا الحجة السيد صدر
الدين الصدر الموسوي رسالة الحقوق وطبعها كرسالة مختصرة كتبت حفظها نشء المسلمين وقد أجاد إلى
الغاية متع الله المسلمين بجميل رعايته وجليل عنايته

أما هؤلاء الأربعة فقد نالوا الزلّنى ، وفازوا بالقدح الملقى ، والمقام الاسمى ، حتى قال فيهم الصادق عليه السلام (وقد ذكرهم) : هؤلاء أمناء الله على حلاله وحرامه ، وقال : ما أجد أحداً أحياناً ذكرنا إلا زرارة وأبو بصير ليث ، ومحمد بن مسلم ، ويريد ، ولولا هؤلاء ما كان أحد يستنبط هذا ثم قال : هؤلاء معفاظ الدين ، وأمناء أبي على حلال الله وحرامه وهم السابقون النيا في الدنيا ، والسابقون النيا في الآخرة ، وقال عليه السلام : بشر المختبين بالجنة ، ثم ذكر الأربعة ، وقال (في كلام طويل ذكرهم فيه) : كان أبي ائتمنهم على حلال الله وحرامه ، وكانوا عيبة علمه ، وكذلك اليوم هم عندي مستودع سري ، وأصحاب أبي حقاً وهم بنجوم شيعتي أحياء وأمواتاً ، بهم يكشف الله كل بدعة ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين ، وتأويل الغالين . « اه » إلى غير ذلك من كلماته الشريفة التي أثبتت لهم من الفضل والشرف والكرامة والولاية ما لا تسع بيانه عبارة ، ومع ذلك فقد رماهم أعداء أهل البيت بكل إفك مبین ، كما فصلناه في كتابنا مختصر الكلام في مؤلفي الشيعة من صدر الإسلام . وليس ذلك بقادح في سمو مقامهم . وعظيم خطرهم عند الله ورسوله والمؤمنين . كما ان حسدة الأنبياء ما زادوا أنبياء الله إلا رفعة . ولا أثروا في شرائعهم إلا انتشاراً عند أهل الحق وقبولاً في نفوس أولي الألباب .

وقد انتشر العلم في أيام الصادق عليه السلام بما لا مزيد عليه . وهرع إليه الشيعة آباؤه (ع) من كل فج عميق فأقبل عليهم بانبساطه . واسترسل اليهم بأنسه . ولم يأل جهداً في تثقيفهم . ولم يدخر وسعاً في إيقافهم على أسرار العلوم . ودقائق الحكمة . وحقائق الأمور . كما اعترف به أبو الفتح الشهرستاني في كتابه الملل والنحل حيث ذكر الصادق (ع) فقال ^(١) : وهو ذو علم غزير في الدين وأدب كامل في الحكمة . وزهد

(١) عند ذكره الباقية والجعفرية من فرق الشيعة من كتابه الملل والنحل

بالغ في الدنيا . وورع تام عن الشهوات . قال : وقد أقام بالمدينة مدة يفيد الشيعة المتتمين اليه . ويفيض على الموالين له أسرار العلوم . ثم دخل العراق وأقام بها مدة ما تعرض للإمامة (أي للسلطنة) قط . ولا نازع أحد في الخلافة (قال) : ومن غرق في بحر المعرفة لم يطمع في شط . ومن تعلّى إلى ذروة الحقيقة لم يخف من حط . إلى آخر كلامه .

والحق ينطق منصفاً وعيناً

نبغ من اصحاب الصادق جم غفير . وعدد كثير . كانوا أئمة هدى ومصابيح دجى وبجار علم . ونجوم هداية . والذين دُوت أسماؤهم واحوالهم في كتب التراجم منهم أربعة آلاف رجل من العراق والحجاز وفارس وسوريا وهم أولو مصنفات مشهورة لدى علماء الإمامية ومن جعلها الأصول الأربع مئة وهي (كما ذكرناه سابقاً) أربع مئة مصنف لأربع مئة مصنف كتبت من فتاوى الصادق «ع» على عهده فكان عليها مدار العلم والعمل من بعده . حتى لخصها جماعة من أعلام الأمة . وسفراء الأئمة في كتب خاصة . تسهيلاً للطلاب . وتقريباً على المتناول . وأحسن ما جمع منها الكتب الأربعة التي هي مرجع الإمامية في أصولهم وفروعهم . من الصدر الأول إلى هذا الزمان . وهي الكافي . والتهذيب . والاستبصار . ومن لا يحضره الفقيه . وهي متواترة ومضامينها مقطوع بصحتها . والكافي أقدمها وأعظمها وأحسنها وأتقنها . وفيه ستة عشر ألف ومئة وتسعة وتسعون حديثاً . وهي أكثر مما اشتملت عليه الصحاح الستة بأجمعها . كما صرح به الشهيد في الذكرى وغير واحد من الاعلام

والف هشام بن الحكم من أصحاب الصادق والكاظم (ع) كتباً كثيرة . اشتهر منها تسعة وعشرون كتاباً . رواها أصحابنا بأسانيدهم اليه . وتفصيلها في كتابنا (مختصر الكلام في مؤلفي الشيعة من صدر الإسلام) وهي كتب ممتعة باهرة في توضوح بيانها . وسطوع برهانها . في الأصول والفروع . وفي التوحيد والفلسفة العقلية والرد على كل

من الزنادقة والملاحدة والطبيين والتقديرية والجبرية والغلاة في علي وأهل البيت . وفي الرد على
الخوارج والناصبية ومنكري الوصية إلى علي وموخرية ومحاريبه واثقائلين بمجواز تقديم المفضل
وغير ذلك - وكان هشام من أعلم أهل القرن الثاني في علم الكلام والحكمة الإلهية وسائر العلوم
المقلية والنقلية . مبرز آفي الفقه والحديث . مقدماً في التفسير . وسائر العلوم والفنون . وهو ممن
فتق الكلام في الإمامة وهذب المذهب بالنظر ، يروي عن الصادق والكاظم . وله عندهم
جاء لا يحيط به الوصف . وقد فاز منهم بثناء يسمو به في الملأ الأعلى قدره ، وكان في
مبدء امره من الجهمية . ثم لقي الصادق فاستبصر بهديه . ولحق به ثم بالكاظم ففاق
جميع أصحابها - ورماء بالتجسيم وغيره من الطامات مريدو اطفاء نور الله من
مشكاته . حسداً لأهل البيت وعدواناً . ونحن أعرف الناس بمذهبه . وفي أيدينا
أحواله وأقواله وله في نصرة مذهبنا من المصنفات ما أشرنا اليه . فلا يجوز ان يخفى علينا
من أقواله (وهو من سلفنا وفرطنا) ما ظهر لغيرنا مع ' بعدهم عنه في المذهب والمشرع .
على ان ما نقله الشهرستاني (في الملل والنحل من عبارة هشام) لا يدل على قوله بالتجسيم
واليك عين ما نقله : قال : وهشام بن الحكم صاحب غور في الاصول ، لا يجوز أن
يفعل عن الزاماته على المعتزلة ، فإن الرجل وراء ما يلزمه على الخصم . ودون ما يظهره
من التشبيه . وذلك انه الزم العلاف فقال انك تقول : الباري عالم بعلم وعلمه ذاته .
فيكون عالمًا لا كالعالمين . فلم لا تقول هو جسم لا كالأجسام ام . ولا يخفى ان هذا
الكلام ان صح عنه فإنما هو بصدد المعارضة مع العلاف ، وليس كل من عارض
بشيء يكون معتقداً له إذ يجوز ان يكون قصده اختبار العلاف . وسبر غوره في
العلم كما أشار الشهرستاني اليه بقوله فإن الرجل وراء ما يلزمه على الخصم . ودون
ما يظهره من التشبيه - على انه لو فرض ثبوت ما يدل على التجسيم عن هشام فإنما
يمكن ذلك عليه قبل استبصاره إذ عرفت انه كان ممن يرى رأي الجهمية . ثم استبصر

بهدي آل محمد فكان من اعلام المختصين بأئمتهم . لم يثر أحد من سلفنا وخلفنا على شيء مما نسب الخصم اليه كما أننا لم نجد أثراً ما لشيء مما نسبوه إلى كل من زرارة بن اعين . ومحمد بن مسلم . ومومن الطالق . وامثالهم مع اننا قد استغرنا الوسع والطاق في البحث عن ذلك . وما هو إلا البغي والعدوان . والافك والبهتان . (ولا تحسن الله غافلاً عما يعمل الظالمون)

أما ما نقله الشهرستاني عن هشام من القول بآلية علي . فشيء يضحك الشكلي وهشام أجل من ان تنسب اليه هذه الخرافة والسخافة . وهذا كلام هشام في التوحيد ينادي بتقديس الله عن الحلول . وعلوه عما يقوله الجاهلون . وذلك كلامه في الإمامة والوصية يعلن بتفضيل رسول الله ﷺ على علي . مصرحاً بأن علياً من جملة أمته ورعيته . وانه وصيه وخليفته . وانه من عباد الله المظلومين المقهورين العاجزين عن حفظ حقوقهم المضطرين إلى ان يضرعوا لخصومهم الخائفين المترقين الذين لا ناصر لهم ولا معين - وكيف يشهد الشهرستاني لهشام بأنه صاحب غور في الأصول . وأنه لا يجوز ان يفضل عن الزاماته على المعتزلة . وأنه دون ما اظهره للعلاف من قوله له: فلم لا تقول ان الله جسم لا كالأجسام . ثم ينسب اليه القول بأن علياً (ع) هو الله تعالى أليس هذا تناقضاً واضحاً . وهل يليق بثل هشام على غزارة فضله أن تنسب اليه الخرافات كلا . لكن القوم أبوا إلا الارجاف حسداً وظلماً لأهل البيت ومن يرى رأيهم . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

وقد كثر التأليف على عهد الكاظم والرضا والجواد والمهدي والحسن الزكي العسكري عليهم السلام بما لا مزيد عليه وانتشرت الرواة عنهم وعن رجال الأئمة من آبائهم في الأمصار وحسروا للعلم عن ساعد الاجتهاد وشمروا عن ساق الكد والجهد فحاضوا عباب العلوم وغاصوا على أسرارها واحصوا مسائلها ومحصوا حقائقها فلم يألوا في تدوين

الفنون جهداً ولم يدخروا في جمع اشتات المعارف وسعا

قال الحق في المعتبر أعلا الله مقامه وكان من تلامذة الجواد عليه السلام فضلاء كالحسين بن سعيد وإخيه الحسن وأحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي وأحمد بن محمد بن خالد البرقي وشاذان وإبي الفضل العمي وأيوب بن نوح وأحمد بن محمد بن عيسى وغيرهم ممن يطول تعدادهم (قال أعلا الله مقامه) وكتبهم إلى الآن منقولة بين الأصحاب دالة على العلم الغزير « ١٥ »

قلت وحسبك أن كتب البرقي تربو على مئة كتاب وللبزنطي الكتاب الكبير المعروف بجامع البزنطي وللحسين بن سعيد ثلاثون كتاباً - ولا يمكن في هذا الاملاء احصاء ما ألفه تلامذة الأئمة الستة من أبناء الصادق عليهم السلام يداني أحبك على كتب التراجم والفهارس فراجع منها أحوال محمد بن سنان وعلي بن مهزيار والحسن ابن محبوب والحسن بن محمد بن سماعه وصفوان بن يحيى وعلي بن يقطين وعلي بن فضال وعبد الرحمن بن نجران والفضل بن شاذان (فإن له مئتي كتاب) ومحمد بن مسعود العياشي (فإن كتبه تربو على المئتين) ومحمد بن عمير، وأحمد بن محمد بن عيسى فإنه روى عن مئة رجل من أصحاب الصادق عليه السلام ومحمد بن علي بن محبوب وطلحة بن طلحة بن زيد وعمار بن موسى الساباطي وعلي بن النعمان والحسين بن عبد الله وأحمد بن عبد الله بن مهران المعروف بابن خاتمة وصدقة بن المنذر القمي وعبيد الله ابن علي الحلبي الذي عرض كتابه على الصادق عليه السلام فصحه واستحسنه وقال أنرى لهؤلاء مثل هذا الكتاب وأبي عمرو الطيب وعبد الله بن سعيد الذي عرض كتابه على أبي الحسن الرضا عليه السلام - ويونس بن عبد الرحمن الذي عرض كتابه على الإمام أبي محمد الحسن الزكي العسكري عليه السلام -

ومن تتبع أحوال السلف من شيعة آل محمد ﷺ واستقصى أصحاب كل من

الأئمة التسعة من ذرية الحسين، وأحصى مؤلفاتهم المدونة على عهد أئمتهم، واستقرأ الذين رووا عنهم تلك المؤلفات وحملوا عنهم حديث آل محمد في فروع الدين وأصوله من ألوف الرجال ثم ألمَّ بجملة هذه العلوم في كل طبقة طبقة يبدأ عن يد من عصر التسعة المعصومين إلى عصرنا هذا يحصل له القطع الثابت بتواتر مذهب الأئمة ولا يرتاب في أن جميع ما ندين الله به من فروع وأصول، إنما هو مأخوذ من آل الرسول لا يرتاب في ذلك إلا مكابر عنيد، أو جاهل بليد، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - والسلام

س

المراجعة ١١١ رقم ١ جمادى الأولى سنة ١٣٣٠

أشهد أنكم في الفروع والأصول على ما كان عليه الأئمة من آل الرسول وقد أوضحت هذا الأمر فجعلته جلياً، وأظهرت من مكنونه ما كان خفياً فالشك فيه خبال، والتشكيك تضليل، وقد استشففته^(١) فراقني إلى الغاية، وتمخّرت ربحه^(٢) الطيبة فأنعشني قدسي مهيتها بشذاه الفياح، وكنت (قبل أن أتصل بسببك) على لبس فيكم لما كنت أسمعه من إرجاف المرجفين وإجحاف المحققين فلما يسّر الله اجتماعنا أويت منك إلى علم هدى ومصباح دجى، وانصرفت عنك مفلحاً منجحاً، فأعظم نعمة الله بك عليّ، وما أحسن عائدتك لديّ والحمد لله رب العالمين

س

(١) تقول استشففت الثوب إذا نشرته في الضوء وفشّته تطلب عيبه إن كان فيه عيب

(٢) تمخّرت الربح أن تبحث عن مهيتها ومجرها

المراجعة ١١٢ رقم ٢، جادى الأولى سنة ١٣٣٠

أشهد أنك مطلعٌ لهذا الأمر ومقرنٌ له^(١) حسرتٌ له عن ساقٍ ، وانصلت^(٢) فيه أمضى من الشهاب^(٣) أغرقت في البحث عنه ، واستقصيت في التحقيق والتدقيق ، تنظر في أعطافه وأثائه ، ومطاويه وأحنائه ، تغلبه منقباً عنه ضهراً لبطن تعرف دخله وتطلب كنهه وحقيقته ، لا تستفرك العواطف القومية ، ولا تستخفك الأغراض الشخصية ، فلا تُصدع صفات حلمك ، ولا تُستثار قطاة رأيك مغرراً في البحث بعلم أثبت من رضوى ، وصدر أوسع من الدنيا مُعِيناً في التحقيق لا تأخذك في ذلك آصرة^(٤) حتى يرح الخفاء وصرح الحق عن محضه ، وبان الصبح لذي عيتين ، والحمد لله على هدايته لدينه ، والتوفيق لما دعا إليه من سبيله ، وصلى الله على محمد وآله وسلم . تم الكتاب بمعونة الله عز وجل وحسن توفيقه تعالى بقلم مؤلفه الأقل الأحق عبد الحسين شرف الدين الموسوي العاملي عامله الله بفضله وعفا عنه بكرمه انه ارحم الراحمين

(١) أي مطبق له قادر عليه (٢) الانصلاتُ الجذُّ والسبق (٣) هو ما يرى في الليل من النجوم منقضاءً (٤) الآصرة ما عطفك على رجل من رحم أو قرابة أو صهر أو المعروف = تمت هذه التعليقة والحمد لله كاتبة لا كمال ما نقص في أصل الكتاب وفيها من الفوائد ما لا يستغنى عنه أبداً ومن ألم بها علم أنها كذلك وكان الفراغ من تأليفها يوم الفراغ من طبع هذا الكتاب محتسفاً رجب الحرام سنة ١٣٥٥ بقلم المؤلف أقل خدمة الدين الإسلامي وسدنة المذهب الإمامي عبد الحسين ابن الشريف يوسف ابن الشريف جواد ابن الشريف اسماعيل ابن الشريف محمد ابن الشريف محمد ابن الشريف ابراهيم الملقب شرف الدين ابن الشريف زين العابدين بن علي نور الدين بن نور الدين علي بن الحسين الموسوي العاملي عاملهم الله جميعاً بلفظه ورحمته والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على محمد وآله وسلم

فهرس هذه المراجعات

صفحة	
١	فاتحة الكتاب
٢	المراجعة ١ تحية المناظر، استئذانه في المناظرة
٣	المراجعة ٢ رد التحية ٤ الاذن بالمناظرة
٤	المبحث الأول في إمامة المذهب ٤ وفيه من المراجعات ما يلي
٤	المراجعة ٣ البحث عن السبب في عدم اخذ الشيعة بمذاهب الجمهور في فروع الدين وأصوله
٥	المراجعة ٤ الأدلة الشرعية تفرض مذهب أهل البيت
٥	لا دليل للجمهور على رجحان مذاهبهم
٦	أهل القرون الثلاثة لا يعرفونها
٧	ما الذي ارتجى باب الاجتهاد
٧	يَأْمُرُ شُعْتَ للمسلمين باتفاقهم على اعتبار مذهب أهل البيت
٨	المراجعة ٥ اعتراف المناظر بعدم وجوب مذاهب الجمهور
٩	التاسع الأدلة التي تفرض مذهب أهل البيت
٩	المراجعة ٦ الاشارة إلى الأدلة التي تفرض مذهب أهل البيت
١٠	أمير المؤمنين يفرض مذهب أهل البيت
١٢	الإمام علي بن الحسين يفرضه أيضا
١٣	المراجعة ٧ طلب اليقظة من كلام الله ورسوله
١٣	دعوى لزوم الدور في الاحتجاج هنا بكلام أئمتنا
١٣	المراجعة ٨ الغفلة عما أشرنا اليه من السنن
١٤	الخطأ في دعوى لزوم الدور
١٤	تفصيل ما كنا أشرنا اليه من حديث الثقلين
١٥	تواتر هذا الحديث
١٦	دلالته على ضلال من لم يستمسك بالعترة
١٧	تمثيلهم بسفينة نوح وبياب حطّة ٤ والنص على أنهم الأمان من الاختلاف
١٧	بيان المراد بأهل البيت هنا
١٨	الوجه في تشبيههم بسفينة نوح وبياب حطّة
١٩	المراجعة ٩ وفيها طلب المزيد من الأدلة التي تفرض مذهب أهل البيت
١٩	المراجعة ١٠ وفيها من النصوص المريضة والسنن الواردة في هذا الموضوع ما فيه بلاغ
٢٥	المراجعة ١١ الإيمان بما أوردناه من السنن التي تفرض مذهب أهل البيت
٢٥	دعشة المناظر في الجمع بينها وبين ما عليه الجمهور من مخالفة أهل البيت
٢٦	التاسع حجباً من الكتاب استظهاراً بها
٢٦	المراجعة ١٢ وفيها فصل الخطاب بمحجج الكتاب
٣٨	المراجعة ١٣ وفيها قياس المعارض بأن الذين رووا نزول تلك الآيات في أهل البيت إنما هم شيعة الشيعة ليسوا بمحجة عند أهل السنة
٣٩	المراجعة ١٤ وفيها بطلان قياس المعارض لثبوت نزول تلك الآيات من طريق أهل السنة ولثبوت الاحتجاج برجال الشيعة

صفحة	في الصحيحين وغيرهما	البخاري في صحيحه
٤١	المراجعة ١٥ وفيها طلب أسماء من احتج بهم	٥٧ داود ابن أبي عوف — زيد اليامي
	أهل السنة من رجال الشيعة مع نصوص	٥٨ زيد بن الحباب
	أهل السنة على تشييمهم والاحتجاج بهم	٥٩ سالم بن أبي الجعد
٤١	المراجعة ١٦ وفيها مئة من أئساد الشيعة في	٦٠ سالم بن أبي حفصة — سعد بن طريف
	أئساد السنة في غضوناتها فوائدهم لا متدوحة	٦١ سميد بن اشوع — سعيد بن خيثم — سلمة
	لأهل العلم عن الوقوف عليها	ابن الفضل قاضي الري
٤٢	أبان بن تطلب = ابراهيم النخعي	٦٢ سلمة بن كهيل — سليمان بن صرد الخزازي
٤٣	أحمد بن الفضل الحفري — اسماعيل بن أبان	٦٣ سليمان بن طاخلان — سليمان بن قرم
	الوراق شيخ البخاري في صحيحه	٦٤ سليمان بن مهران الأعمش
٤٣	اسماعيل بن خليفة أبو اسرائيل	٦٥ شريك بن عبد الله النخعي
٤٤	اسماعيل بن زكريا الخلقاني	٦٨ شعبة بن الحجاج — صمصمة بن صوصان
٤٤	اسماعيل المعروف بالصاحب ابن عباد	٧٠ طاووس بن كيسان
٤٦	اسماعيل ابن عبد الرحمن القمصر المشهور	٧١ ظالم بن عمرو أبو الأسود الدؤلي — عامر
	المعروف بالسدي	ابن واثلة أبو الطفيل
٤٦	اسماعيل بن موسى الفزاري	٧٢ عباد بن يعقوب الرواجني
٤٧	تليد بن سليمان — ثابت بن دينار المعروف	٧٣ عبد الله بن داود — عبد الله بن شداد
	بأبي حمزة الثمالي	٧٤ عبد الله بن عمر شيخ مسلم وأبي داود والبهوي
٤٧	ثوير بن أبي فاختة — جابر الجعفي	٧٤ عبد الله بن لهيعة
٤٨	جرير بن عبد الحميد الضبي	٧٥ عبد الله بن ميمون القداح — عبد الرحمن
٤٩	جفر بن زياد الأحمر — جعفر بن سليمان	ابن صالح
	الضبي	٧٥ عبد الرزاق بن همام
٥١	جميع بن عمية — الحارث بن حصيرة	٧٨ عبد الملك بن أعين
٥٢	الحارث بن عبد الله الحمداي	٧٩ عبيد الله بن موسى شيخ البخاري في صحيحه
٥٣	حيب ابن أبي ثابت — الحسن بن حي	٨٠ عثمان بن عمير
٥٥	الحكم بن عتيبة — حماد بن عيسى غريق الجعفة	٨١ عدي بن ثابت — عطية بن سعد الوفي
٥٦	حمران بن أعين — خالد بن مخلد شيخ	٨٢ العلاء بن صالح

صفحة	صفحة
٨٣	عقمة بن قيس
٨٤	علي بن بديعة — علي بن الجعد شيخ البخاري
٨٤	علي بن زيد
٨٥	علي بن صالح — علي بن غراب — علي بن قادم
٨٦	علي بن المنذر شيخ الترمذي والنسائي —
٨٦	علي بن هاشم شيخ الإمام أحمد
٨٧	عمار بن زريق — عمار بن معاوية شيخ
	السفيانين وغيرها — عمرو بن عبد الله أبو
	اسحق السبيعي الهمداني
٨٨	عوف الصدق الأعرجي
٨٩	الفضل بن دكين
٩٠	فضيل بن مرزوق — فطر بن خليفة
٩١	مالك بن اساعيل شيخ البخاري في
	صحيحه — محمد بن خازم وهو أبو معاوية الضري
٩٢	الإمام الحاكم محمد بن عبد الله
٩٣	محمد بن عبيد الله بن أبي رافع — محمد بن فضيل
٩٤	محمد بن مسلم الطائفي — محمد بن موسى الفطري
٩٥	معاوية بن عمار الدهني — معروف الكرخي
٩٦	منصور بن المتمر
٩٧	المنهال بن عمرو
٩٨	موسى بن قيس — نقيع بن الحارث النخعي
٩٨	نوح بن قيس
٩٩	هارون بن سعد — هاشم بن البريد —
٩٩	هيرة بن برم
١٠٠	هشام بن زياد — هشام بن عمار شيخ
	البخاري في صحيحه
١٠١	هشيم بن بشير — وكيع بن الجراح
١٠٢	يحيى بن الجزار العرفي
١٠٣	يحيى بن سعيد — يزيد ابن أبي زياد
١٠٤	أبو عبد الله الجدلي
١٠٥	المراجعة ١٧ عواطف المناظر والطاقه
١٠٦	تصريحه بأن لم يبق للسني مانع من الاحتجاج
	بثقات الشيعة
١٠٦	إيمانه بآيات أهل البيت ودلائلها على إمامتهم
١٠٦	حيرته في الجمع بينها وبين ما عليه أهل القبلة
١٠٧	المراجعة ١٨ مقابلة عواطفه بالشكر
١٠٧	تنبيهه إلى الخطأ فيما نسب إلى مطلق أهل القبلة
١٠٧	إلفائه إلى أن العادلين عن أهل البيت في
	فروع الدين وأصوله ليسوا إلا العادلين عن
	النص عليهم بالخلافة
١٠٨	أنه أهل البيت بقطع النظر عن كل دليل
	لا يقصرون عن غيرهم
١٠٨	أي حكمة عادلة تحكم بضلال المتصمين بهم
١٠٨	المراجعة ١٩ لا تحكم معاكم العدل بضلال
	المتصمين بهم
١٠٩	العمل بمذاهبهم يرى الزمة
١٠٩	بل قد يقال إنهم أولى بالاتباع من غيرهم
١٠٩	التاس النص بالخلافة
	المبحث الثاني في الإمامة العامة وهي الخلافة
	عن رسول الله ﷺ وفيه من المراجعات
	ما يلي
١٠٩	المراجعة ٢٠ إشارة إلى النصوص مجملة
١١٠	نص الدار يوم الانذار

صفحة	موضوع	صفحة
١١٠	مخرجو هذا النص من أهل السنة	١١٠
١١٢	المراجعة ٢١ وفيها التشكيك في سند هذا النص	١١٢
١١٢	المراجعة ٢٢ وفيها تصحيح هذا النص وبيان السبب في اعراض من اعرض عنه	١١٢
١١٤	المراجعة ٢٣ إيمان المناظر بشيوت هذا النص	١١٤
١١٤	قوله: لواجه للاحتجاج به مع عدم تواتره	١١٤
١١٤	دعوى دلالة على الخلافة الخاصة	١١٤
١١٤	دعوى نسخه	١١٤
١١٥	المراجعة ٢٤ بيان الوجه في احتجاجنا به	١١٥
١١٥	الخلافة الخاصة منفية بالاجماع	١١٥
١١٥	النسخ هنا محال عقلا = على انه لا ناسخ	١١٥
١١٥	المراجعة ٢٥ وفيها إيمانه بهذا النص وطلبه المزيد من امثاله	١١٥
١١٦	المراجعة ٢٦ النص الصريح يضع عشرة من خصائص علي أحدها حديث المنزلة	١١٦
١١٧	توجيه الاستدلال به	١١٧
١١٨	المراجعة ٢٧ وفيها تشكيك الآمدي في سند حديث المنزلة	١١٨
١١٩	المراجعة ٢٨ حديث المنزلة من أثبت الآثار	١١٩
١١٩	القرائن الحاكمة في ذلك	١١٩
١٢٠	مخرجوه من أهل السنة	١٢٠
١٢١	السبب في تشكيك الآمدي به	١٢١
١٢٢	المراجعة ٢٩ تصديق المناظر بشيوت الحديث	١٢٢
١٢٢	تشكيكه في عمومته	١٢٢
١٢٢	التشكيك في حجيته لكونه عاماً مخصّصاً	١٢٢
١٢٢	المراجعة ٣٠ أهل اللغة والعرف يحكمون	١٢٢
١٢٣	بمعوم هذا الحديث	١٢٣
١٢٣	القول باختصاصه مردود من وجهين	١٢٣
١٢٣	لم تنحصر موارده في تبوك	١٢٣
١٢٤	ابطال القول بعدم حجته	١٢٤
١٢٥	المراجعة ٣١ وفيها التماس غير ورقة تبوك من موارد حديث المنزلة	١٢٥
١٢٥	المراجعة ٣٢ وفيها ستقمن موارد الحديث الأول زيارة أم سليم	١٢٥
١٢٦	الثاني قضية بنت حمزة = الثالث إتكاء النبي على علي = الرابع يوم المؤاخاة الأولى = الخامس يوم المؤاخاة الثانية	١٢٦
١٢٨	السادس يوم سد الابواب	١٢٨
١٢٩	النبي يصور علياً وهارون كالفردين في السماء	١٢٩
١٢٩	المراجعة ٣٣ وفيها قول المناظر : متى صور علياً وهارون كالفردين	١٢٩
١٢٩	المراجعة ٣٤ وفيها انه صورهما كالفردين	١٢٩
١٣٠	على غرار واحد يوم شبّر وشبير ومشبر وتفصيل ذلك ويومي المؤاخاة وتفصيلها	١٣٠
١٣٢	ويوم سد الابواب وتفصيله	١٣٢
١٣٥	المراجعة ٣٥ وفيها التماس المناظر بقية النصوص	١٣٥
١٣٥	المراجعة ٣٦ وفيها سبعة نصوص = احدها حديث ابن عباس	١٣٥
١٣٦	الثاني حديث عمران = الثالث حديث بريدة	١٣٦
١٣٨	الرابع حديث البضع عشرة من خصائص علي = الخامس حديث علي = السادس حديث وهب	١٣٨
١٣٩	السابع ما اخرجوا في أبي عاصم	١٣٩

١٣٩	المراجعة ٣٧ وفيها التشكيك بخدا تلك الأحاديث السبعة بسبب ان الولي مشترك لفظي	١٤٩	المراجعة ٤٧ وفيها طلب السنن المؤيدة للنصوص
١٣٩	المراجعة ٣٨ وفيها أن المراد من الولي إنما هو الأولي بالمؤمنين من أنفسهم	١٤٩	المراجعة ٤٨ وفيها اربعون حديثاً من السنن المؤيدة للنصوص الصريحة بل هي نه ومن جلية
١٤٠	ذكر القرائن الدالة على ذلك	١٦٠	المراجعة ٤٩ وفيها الاعتراف بفنائل علي وقوله ان الفنائل لا تستلزم العبداليه بالخلافة
١٤١	المراجعة ٣٩ وفيها التماس آية الولاية	١٦٢	المراجعة ٥٠ وفيها توجيه الاستدلال بها على الخلافة
١٤١	المراجعة ٤٠ وفيها آية الولاية وتزولها في علي	١٦٣	المراجعة ٥١ وفيها معارضة ادلتنا بجلها
١٤٢	واقامة الأدلة على تزولها فيه	١٦٣	المراجعة ٥٢ وفيها دعوى المعارضة بالدليل القاطع
١٤٤	المراجعة ٤١ وفيها ان لفظ الذين آمنوا للجمع فكيف أطلق على المفرد	١٦٤	المراجعة ٥٣ وفيها التماس حديث القدير
١٤٤	المراجعة ٤٢ وفيها ان العرب يعبرون عن المفرد بلفظ الجمع لئلا يقتضيهما الحال	١٦٤	المراجعة ٥٤ وفيها شذرة من شذور القدير
	واقامة الشواهد على ذلك	١٦٨	المراجعة ٥٥ وفيها بحث المناظر عن الوجه في الاحتجاج بحديث القدير مع عدم تواتره
١٤٥	ما ذكره الامام الطبرسي من التكت = وما ذكره الزمخشري منها	١٦٩	المراجعة ٥٦ وفيها بيان الوجه في ذلك وأن التواميس الطبيعية تقضي بتواتره وذكر
١٤٦	وعندي في ذلك نكتة الطف وأدق		عناية الله عز وجل به
١٤٦	المراجعة ٤٣ وفيها ان السياق دال على ارادة المحب او نحوه	١٧٠	عناية رسول الله به
١٤٧	المراجعة ٤٤ وفيها أولاً ان السياق غير دال على ارادة المحب ونحوه بل دال على امامة علي	١٧١	عناية امير المؤمنين عاً
١٤٨	وثانياً ان السياق لا يكتفي إلا بدلة عند المعارض	١٧٣	عناية الحسين عليه السلام
١٤٨	المراجعة ٤٥ وفيها ان الروايات إلى التأويل مما لا بد منه حملاً للسلف على الصحة	١٧٤	عناية التسعة المعصومين عناية الشيعة
١٤٩	المراجعة ٤٦ وفيها اولاً ان حمل السلف على الصحة لا يستلزم التأويل وثانياً ان التأويل حملاً متعذراً	١٧٥	تواتره من طريق اهل السنة
		١٧٧	المراجعة ٥٧ وفيها تأويل حديث القدير واقامة القرينة على ذلك التأويل
		١٧٨	المراجعة ٥٨ وفيها ان حديث القدير محتمل لا يمكن تأويله

صفحة	مقدمة
في انكار من انكرها ودحض حججه	١٨٠ وان قرينة التأويل جزاف وتضليل
بأدلة السمع والعقل والوجدان	١٨٢ المراجعة ٥٩ وفيها يخوض المناظر مع مراوغة منه شديدة
المراجعة ٢٠٩ وفيها بحث المناظر عن السبب	١٨٣ المراجعة ٦٠ وفيها دحض المراوغة بقواطع الحجج
في الاعراض عن كلام ام المؤمنين وأفضل	١٨٥ المراجعة ٦١ وفيها بحث المناظر عن النصوص الواردة من طريق الشيعة
ازواج النبي عائشة إذ صرحت بتفي الوصية	١٨٦ المراجعة ٦٢ وفيها ارسون نصا صريحا
المراجعة ٢١٠ وفيها أنها لم تكن افضل	١٩٣ المراجعة ٦٣ وفيها ثلاثة أمور = احدها ان نصوص الشيعة ليست بمجعة = الثاني ان هذه النصوص لو كانت ثابتة لأخرجها غير الشيعة = الثالث طلب المزيد من غيرها
ازواج النبي وأن افضلهن خديجة مع الاشارة	١٩٤ المراجعة ٦٤ وفيها أنا وإنما اوردها إجابة للطلب وحسبنا حجة على الجمهور صاحبهم
إلى السبب في إعراضنا عن حديث عائشة في	اما عدم اخراجهم نصوصنا وإنما هولاء شئنا يعرفها الناس من ظالم آل محمد <small>عليه السلام</small>
هذا الموضوع	وهنا حقيقة اوضحناها نفث البهاولي الالباب
المراجعة ٢١١ وفيها طلب التفصيل في سبب	١٩٦ المراجعة ٦٥ وفيها طلب المناظر منا ان نصدع بحديث الوراثة
الاعراض عن حديثها في هذا الموضوع	١٩٦ المراجعة ٦٦ وفيها النص على ان وارث علم رسول الله إنما هو علي دون غيره
المراجعة ٢١٢ وفيها تفصيل الأسباب في	١٩٨ المراجعة ٦٧ بحث المناظر عن الوصية الى علي
الاعراض عن حديثها وأن العقل يحكم	١٩٩ المراجعة ٦٨ وفيها نصوص الوصية وحسبك بها نصوصا جلية
بالوصية وان دعوى عائشة بأن النبي قضي	٢٠٢ المراجعة ٦٩ وفيها حجة منكري الوصية
وهو في صدرها معارضة بصحاح كثيرة	٢٠٤ المراجعة ٧٠ وفيها الحجة البالغة على أن الوصية لا يمكن جعدها مع بيان السبب
المراجعة ٢١٣ وفيها أن ام المؤمنين لا تستسلم	
في حديثها إلى الماطقة وان الحسن والقبح	
المقلين مضيان عند أهل السنة	
وفي هذه المراجعة ايضا بحث المناظر عن السنن	
التي تعارض دعوى ام المؤمنين في أن النبي	
قضى وهو في صدرها	
المراجعة ٢١٨ استسلام عائشة إلى العاطفة	
ثبوت الحسن والقبح المقلين بالبرهان	
القاطع والحجة البالغة	
الصحاح المعارضة لدعوى ام المؤمنين	
تقديم حديث ام سلمة على حديثها عند	
التعارض	

صفحة	مفصلة
٢٢٥	المراجعة ٧٧ وفيها البحث عن السبب في
	تقديم حديث ام سلمة على حديث عائشة
٢٢٥	المراجعة ٧٨ وفيها الأسباب المرجحة لحديث
	ام سلمة مضافا إلى ما تقدم في المراجعة ٧٦
	من الاسباب
٢٢٨	المراجعة ٧٩ وفيها أن الاجماع يثبت خلافة
	الصديق
٢٢٩	المراجعة ٨٠ وفيها الجواب عن دعوى
	الاجماع بكيفية تمثل العدل والانصاف
	والأمانة والعلم بأجل المظاهر = وكيف
	يثقق الاجماع مع وجود ذلك النزاع
٢٣٢	المراجعة ٨١ وفيها دعوى انقضاء الاجماع
	بعد تلاشي النزاع
٢٣٢	المراجعة ٨٢ حصص الحق فيها بسطوع
	البرهان وهناك المطالب لاندوحة للمحققين
	عن مراجعتها
٢٣٧	المراجعة ٨٣ وفيها بحث المناظر عن الجمع
	بين ثبوت النص وحمل الخفاء الثلاثة على
	الصحة
٢٣٧	المراجعة ٨٤ وفيها الجمع بين ثبوت
	النص وحملهم على الصحة
٢٣٩	بيان الوجه في قعود الامام عن حقه
٢٤١	المراجعة ٨٥ وفيها التماس الموارد التي لم
	لم يتعدوا فيها بالنص
٢٤١	المراجعة ٨٦ وفيها رزية يوم الخميس إذ قال
	النبي هلم اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده
	فصدوه عما أراد
٢٤٥	بيان السبب في عدول النبي عن عزيمته
٢٤٦	المراجعة ٨٧ وفيها عذرهم في تلك الرزية
	مع المناقشة فيه
٢٤٨	المراجعة ٨٨ وفيها تزيف تلك الأعداء
	بيئات تسطع كضوء النهار
٢٤٢	المراجعة ٨٩ وفيها التماس بقية الموارد
٢٥٢	المراجعة ٩٠ وفيها سرية اسامة المشتملة
	على خمسة امور لم يتعدوا فيها بالنصوص
٢٥٦	المراجعة ٩١ وفيها عذرهم فيما كان منهم في
	سرية اسامة
٢٥٨	دعوى أن لمن المتخلف عن تلك السرية
	لم يرد في حديث مسند
٢٥٨	المراجعة ٩٢ وفيها ما ذكره المناظر من
	عذرهم لا ينافي ما قلناه من مخالفتهم
٢٦٠	ذكر الحديث المسند المشتمل على لمن
	المتخلف عن جيش اسامة
٢٦١	المراجعة ٩٣ وفيها التماس بقية الموارد
٢٦١	المراجعة ٩٤ وفيها امر النبي ﷺ بقتل
	ذلك المارق
٢٦٣	المراجعة ٩٥ وفيها عذرهم في عدم قتله
٢٦٤	المراجعة ٩٦ وفيها رد العذر
٢٦٤	المراجعة ٩٧ وفيها التماس الموارد كلها
٢٦٥	المراجعة ٩٨ وفيها لمة من الموارد ذكرناها
	تفصيلا واشرنا إلى موارد أخرى خاصة في
	علي واهل بيته
٢٦٦	المراجعة ٩٩ وفيها عذرهم إذ خالفوا النص
	في تلك الموارد التماس المناظر تفصيل ما اشرنا

- اليه من الموارد الخاصة في علي وأهل بيته
 ٢٦٦ المراجعة ١٠٠ وفيها إن ما ذكره من
 عذرهم لا يتنافى ما قلناه وقد خرج في هذه
 الأعداء عن محل البحث = وفيها أيضا
 تفصيل ما اختص بعلي من الصحاح المنصوص
 فيها عليه بنير الامامة من الأمور التي لم
 يتعمدوا بها
 ٢٦٩ المراجعة ١٠١ لم يخرج الإمام يوم
 الشقيقة بخصوص الخلافة والوصية
 ٢٦٩ المراجعة ١٠٢ موانع الإمام من الاحتجاج
 يوم الشقيقة
 ٢٧١ الإشارة إلى احتجاجه واحتجاج أوليائه
 مع وجود الموانع
 ٢٧١ المراجعة ١٠٣ وفيها طلب موارد احتجاجهم
 ٢٧١ المراجعة ١٠٤ ثلة من موارد احتجاج الامام
 ٢٧٥ احتجاج الزهراء عليها السلام
 ٢٧٧ المراجعة ١٠٥ وفيها التماس احتجاج غير
 الامام والزهراء
 ٢٧٧ المراجعة ١٠٦ احتجاج ابن عباس
 ٢٧٩ احتجاج الحسن والحسين = واحتجاج
 ابطال الشيعة من الصحابة
 ٢٨٠ الإشارة إلى احتجاجهم بالوصية
 ٢٨٠ المراجعة ١٠٧ وفيها طلب تفصيل احتجاجهم
 بالوصية
- ٢٨٠ المراجعة ١٠٨ وفيها احتجاجهم بالوصية
 في خطبهم وحديثهم وأشعارهم وقد أوردنا
 من ذلك ما يحتمله هذا الاملاء فجددوا
 بالباحثين أن يبقوا عليه
 ٢٨٩ المراجعة ١٠٩ وفيها البحث عن إسناده مذهب
 الشيعة (في التروع والأصول) إلى أئمة
 أهل البيت
 ٢٨٩ المراجعة ١١٠ وفيها نبوت تواتر مذهب
 الشيعة عن أئمة أهل البيت ببيان بريك
 هذه الحقيقة محسوسة بجمع الحواس
 ٢٩١ وفيها تقدم الشيعة في تدوين العلم زمن
 الصحابة واسماء المؤلفين منهم
 ٢٩٤ واسماء المؤلفين منهم من التابعين وتاجبي
 التابعين وقد تضمنت هذه المراجعة مباحث
 حجة ومطالب مهمة ومناظرات عن أهل
 الصدق ببوارق الحق أقرت إليها كل بحاث
 عن الحقيقة
 ٣٠٣ للمراجعة ١١١ وفيها مسك الاختتام بالخروج
 للحق
 ٣٠٤ المراجعة ١١٢ وفيها الثناء على المناظر بما هو
 أهله والحمد لله وحده وصلى الله على من
 لا نبي بعده وعلى آله الذين قصدوا قصده
 وسلم تسليم كثير

Bibliotheca Alexandrina



0380145